



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الطَّائِفَةِ الْفَخْرُ الرَّكَّابِي

مُؤَلَّفَاتُ الْعَالِمِ





هو
١٢١

متن عربی

تفسير شريف
بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنابذی سلطانعلیشاه رحمۃ اللہ علیہ

سُورَةُ الْحَجَرِ

تسع وتسعون آية وهى مكّية كلّها وقيل: الأَقُوله: ولقد اتيناك سبعاً من
المثنائى والقرآن العظيم والأَقُوله: كما انزلنا على المقتسمين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ ظاهر الصدق والمعنى، او يبين الغي عن الرشد والحق عن الباطل؛ وعطف القرآن على الكتاب للإشارة الى ان المشار اليه كما انه آيات كتاب النبوة وكتاب الفرق كذلك آيات كتاب الولاية وكتاب الجمع، وتنكير القرآن للإشارة الى انه آيات شأن من شؤون الولاية لا انه آيات حقيقة الولاية .

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ قرىء بتخفيف ربّ وتشديدها وما كافة او نكرة موصوفة ولولتمنى او مصدرية والمعنى يودّ الذين كفروا كثيراً اسلامهم حين الافاقة من سكر اهويتهم او حين الملل من تعب كفرهم؛ واستعمال ربّ للتكثير كاستعماله للتقليل شائع كثير، وفى ربّ ست عشرة لغة ضمّ الرّاء وفتحها مع تشديد الياء وتخفيفها مفتوحة و الكلّ مع تجرّدها عن التّاء واتّصالها بها حالكون التّاء ساكنة ومفتوحة و ضمّ

الحرفين مع التشديد والتخفيف وضمّ الرّاء وفتحها مع اسكان الباء مخففة.
 ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا﴾ كما يأكل الانعام فانّ المقصود منه هذا المعنى فى
 مثل المقام ﴿وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة
 كفرهم و هو اقناط للرّسول عن اسلامهم و توهين و تهديد لهم ﴿وَمَا
 أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ اجل مكتوب مثبت و
 المستثنى مفرغ واقع موقع الحال و يكفى فى صحة كون القرية ذا الحال وقوعه
 نكرة عامّة فى سياق النقي .

﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ وَ قَالُوا
 يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ يعنون محمداً ﷺ ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾
 يعنون أنّك تدعى بطلان عبادة الاصنام الّتى كانت قديمة و تدعى التّوحيد
 الّذى ماسمعنا به من اسلافنا وليس هذا الّبجنونك و عدم تأمّلك فى انّ مثل
 هذا لا يقبل و أنّه لا ينفع لك و لا يحصل لك الغرض منه .

﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَأِئِكَةِ﴾ فانّ الله ملائكة كثيرة لو كان ارسلك
 الينا رسولا لانزل معك ملائكة ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فقال تعالى
 ردّاً عليهم ﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَأِئِكَةَ﴾ قرىء بالتّون و بالياء و البناء للفاعل و
 بالتّاء و البناء للمفعول و بالتّاء و البناء للفاعل مفتوح التّاء و اصله تنزّل
 الملائكة ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ اى الّا مع الحقّ و اذا جاء الحقّ لم يبق منكم اثر لانكم
 باطلون و لا يبقى الباطل مع الحقّ، و قد مرّ مراراً انّ الحقّ هو الولاية المطلقة و
 هى اضافة الحقّ الاوّل تعالى شأنه اضافة اشراقية و انّ كلّ حقّ فهو حقّ

بِحَقِّيتِهِ.

ولذلك قال: ﴿وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾
ردّ عليهم في استهزائهم بذكر تنزيل الذكر ﴿وَأِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ و
لا ينافي حفظه تعالى للذكر بحسب حقيقته التّحريف في صورة تدوينه فإن
التّحريف ان وقع وقع في الصّورة المماثلة له كما قال: فويل للذين يكتبون
الكتاب بأيديهم ثم يقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعَابِ الْأَوَّلِينَ﴾ في فرقهم
والشيعة هي الفرقة المتّفقة على طريقة واحدة ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ كَذَلِكَ﴾ الادخال على سبيل الاستهزاء او
كذلك الاستهزاء، ﴿نَسْلُكُهُ﴾ ندخل الذكر او الاستهزاء ﴿فِي قُلُوبِ
الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ حال عن المجرمين او عن مفعول نسلكه، او
مستأنفة جواب لسؤال مقدّر، او مفسّرة للجملة السابقة ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ
الْأَوَّلِينَ﴾ اى سنّة الله في الاولين او طريقته المستعقبة للعذاب في الدّنيا
والاخرة.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ
يَعْرُجُونَ لَقَالُوا﴾ لغاية عنادهم وتشكيكهم: ﴿إِنَّمَا سُكِّرَتْ
أَبْصَارُنَا﴾ منعت من الابصار بالسّحر او جعلت حيارى كالسّكارى
﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ سحرنا محمد ﷺ و لذا نرى صعودنا في
السّماء.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ امّا المراد بها البروج المشهورة الاثنى عشر او منازل القمر، او درجات مسير الشمس الثلاث مائة و الستون، و قد فسّر البروج بكلّ منها و البرج و القصر بمعني و من غرائب الحكمة و عجائب الصّنع انّ الفلك مع بساطته ممتاز بعض اجزائه عن بعض بخواصّ و اثار .

فانّ البروج الاثنى عشر و كذا المنازل الثمانية والعشرون لكلّ اثر غير صاحبه كما علم بالتّجربة و اثبتته المنجّمون في كتب الاحكام .

﴿وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ﴾ بالكواكب المنيرة ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ حفظ بروج سماء الارواح من الشّيطان واضح فانّ الشّياطين لكون عالمهم عالم الظّلّة و الملكوت السّفلى لو صعدوا الى عالم الارواح لفنوا عن ذواتهم؛ و امّا بروج سماء الطّبع فقد يتوهّم انّهم يمكن لهم الصعود اليها لتسلّطهم على عالم الطّبع على الاطلاق .

لكنّ التّحقيق انّهم كما كانوا مطرودين من عالم الارواح كذلك مطرودون من الاجسام العالية، لانّها لعدم تركّبها عن المتضادّات و بساطتها و صفاتها محالّ للملائكة المدبّرين و متعلّقات للنّفوس العلويّة و للارواح العالية فاجسام الافلاك بذواتها و ان كانت لا تاتى لها عن اتّصال الشّياطين بها لكنّ الارواح المتعلّقة بها تاتى اتّصلاً للشّياطين بها، ﴿إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ استثناء متّصل او منقطع .

بيان ردع الشياطين بتوّلد عيسى عليه السلام و محمد عليه السلام عن السموات

﴿فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ محقه و ادركه و الشّهاب شعله نار ساطعة و يطلق عليه اسم الكوكب فيقال كوكب انقضّ الساعة تتوّلد الشّهب في كرة الدّخان كما حقّق في محلّه، و ليست هي الكواكب كما هو المشهور في العرف و ليست الشياطين تتأذّى بها لكون الشّهب من المادّيات و الشياطين من الرّوحانيّات، بل المراد بالشّهب القوى الرّوحانيّة المتضادّة للشياطين الرّادعة لهم عن ساحة حضور الارواح الطّيّبة المتصوّرة للبصائر المنفتحة بصور الشّهب سواء كان استراق السّمع من سموات الطّبع او من سموات الارواح، و بما ذكرنا من وجه ردع الشياطين من سموات الطّبع و سموات الارواح يمكن التّفطن بما ورد في الاخبار، من انّ الشياطين كانوا يصعدون الى السموات فلما ولد عيسى عليه السلام حجبوا عن ثلاثة منها و كانوا يخرقون اربع سموات، فلما ولد رسول الله صلى الله عليه و آله حجبوا عن السّبع^(١).

او كان الشياطين يصعدون السّماء فلما ولد محمد صلى الله عليه و آله ردعوا بالشّهب و كان ليلة تولّده كثيرة الشّهب، و امثال ذلك كثيرة، مع انّ الشياطين كانوا مطرودين من سموات الارواح و كذا من سموات الطّبع كما سبق و الوجه في

١. قال الصّادق عليه السلام كان ابليس لعنه الله يخترق السموات السّبع فلما ولد عيسى عليه السلام حجب عن ثلاث سموات و كان يخترق اربع سموات فلما ولد رسول الله صلى الله عليه و آله حجب عن السّبع كلّها و رميت الشياطين بالنجوم و قالت قریش هذا قيام السّاعة التي كنّا نسمع اهل الكتاب يذكرونه .

ذلك انّ السّماوات في العالم الصّغير قبل تولّد الكلمة العيسوية كانت مجمعة بالقوّة في السّماء الدّنيا و هي سماء النّفس الانسانيّة و هي محلّ تصرّف الشّياطين .

فاذا تولّد الكلمة العيسويّة صار بعض ما بالقوّة بالفعل كسماء الصّدر المنشرح بالاسلام و سماء القلب سماء النّفس الانسانية و يبقى الباقي بالقوّة و يطرد الشّياطين بواسطة تلك الكلمة عن هذه السّماوات، و بعد تولّد الكلمة المحمّديّة ﷺ الجامعة لجميع المراتب بالفعل يصير جميع ما بالقوّة بالفعل فيتميّز السّماوات السّبع و يطرو الشّياطين من الكلّ، الاّ أنّه مترصد من جهة النّفس الحيوانيّة لانّ يسترق حين الفرصة من سماء النّفس الانسانيّة الدّنيا استماع بعض الاشياء فيتّبعه شهاب تذكّر الانسان بنور الايمان واليه اشير بقوله اذامستهم طائف من الشّيطان تذكّروا فاذا هم مبصرون .

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ جبالاً ثوابت و قد ذكر وجه الانتفاع ببسط الارض و لقاء الجبال و انّ فيهما حكماً و مصالح كثيرة.

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ﴾ ان رجع ضمير فيها الى الجبال فالمراد بالموزون ما يوزن و يباع بالوزن كالفلزّات فانّها تنبت في الجبال، و ان رجع الى الارض، فالمراد الموزون المقدّر لمنافعكم و المعدود لمصالحكم و ان كان راجعاً اليهما جميعاً فالمراد منه معنى اعمّ من المعنيين .
﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾ ما تعيشون به من الملابس و

المطاعم والمساكن والمراكب ﴿وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ عطف على معاش اى وجعلنا لكم خدماً و اماءً و عبيداً و انعاماً لستم لها برازقين و كان تغليباً لجانب ذوى العقول، او عطف على المجرور فى لكم على بعد لعدم عادة حرف الجرّ والمعنى وجعلنا لكم معاش وجعلنا لمن لستم له برازقين معاش كالمجانين و السفهاء و غيرهم من اهل الجزائر الذين يعيشون كالبهائم و السباع و يلحقون بها.

بيان ان لكل شىء خزائن عند الله

﴿إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ اعلم، انه قد يطلق الشىء و يراد به ما يساوق الوجود فيشمل الحق الاول تعالى شأنه، و قد يطلق و يراد به الشىء وجوده فلا يشمل الحق الاول و لاحضة الاسماء و لاحضة الفعل الذى هو مبدء اضافاته.

و يشمل الممكنات كلها من حضرة العقول المعبر عنها بالاقلام العالية، و الملائكة المقربين، و حضرة الارواح المعبر عنها بآباب الانواع و الصفات صفاءً، و حضرت النفوس الكلية المعبر عنها بالالواح الكلية المحفوظة و المدبرات امراً، و حضرة النفوس الجزئية المعبر عنها بالواح المحو و الاثبات و بعالم المثال باعتبارين، و يشمل موجودات عالم الطبع تماماً.

و كل ما فى تلك الحضرات له حقيقة فى حضرة الاسماء و حقيقة فى حضرة الفعل و الاضافة الالهية الاشراقية و كل ما فى حضرة الفعل له حقيقة

ايضاً في حضرة الاسماء، وكلّ ما في حضرة الارواح له حقيقة في حضرة
الاقلام و حقيقة في حضرة الفعل و حقيقة في حضرة الاسماء .

و هكذا حضرة النفوس الكلّية و ما فيها و حضرة النفوس الجزئية و ما
فيها، و عالم الطبع و ما فيها .

و بعبارة اخرى كلّ دان له صورة بالاستقلال في العالي و صورة
بالاستقلال في عالي العالي و صورة بتبع العالي في عالي العالي فلكلّ شيءٍ
من الممكنات حقايق في حضرة الاسماء استقلالاً و تبعاً و هكذا في حضرة
الفعل و هكذا في حضرة الاقلام الى عالم المثال، و كلّ تلك الحضرات له حقيقة
من حيث أنّها عوالم مجرّدة عن المادّة و اغشيتها تسمّى عند الله و لدن الله
لحضورها في محضرة.

و لما كان تلك الحقايق محفوظة عن التغيّر و التبدّل كالاشياء النفيسة
المخزونة المحفوظة سمّاها تعالى بالخزائن، فكلّ ما في عالم الملك فله حقيقة
في عالم المثال ينزّله تعالى شأنه من عالم المثال الى عالم الملك بقدر استعداد
المادّة لقبوله و حين استعدادها، و هكذا من النفوس الكلّية الى عالم المثال، و
هكذا الامر في العالي و الاعلى الى حضرة الاسماء .

و لما كان موجودات عالم الملك متجدّدة بالتجدّد الذاتى بمعنى أنّها
كلّ آن فانية عن ذواتها و موجودة بموجودها كما حقّق في محلّه، فما من شيء
مما في عالم الملك الاّ و يفنى آنآ فآنآ و ينزّله تعالى من خزائنه آنآ فآنآ.
فلذلك قال: ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ بصيغة المضارع

الدَّالَّ عَلَى الاستمرار التَّجَدُّدِيَّ.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾ ملقحات فإنَّ اللَّاقِحَ هو الحامل و الملقح هو الجاعل للشَّيء حاملاً يعنى و ممَّا نَنْزِلُ بِقَدْرِ الرِّيَّاحِ اللَّوَّاقِحَ الَّتِي لَا اعتناء لكم بها و فيها منافع لكم منها تسيير السَّحابِ فى السَّمَاءِ لا مطار المطر و لهذا كانت بشرى بين يدي رحمته، و قال: ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ بالفاء الدَّالَّةُ عَلَى التَّعْقِيبِ.

﴿فَأَسْقَيْنَا كُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ حَتَّى تَقْدَرُوا عَلَى انزاله و منعه بل هو ايضاً ممَّا نَنْزِلُهُ بِقَدْرِ، فالْمَقْصُودُ اثبات خازنيَّةِ الماءِ لنفسه استدلالاً عَلَى ما ادَّعاه من انَّ كُلَّ شَيْءٍ خَزَائِنُهُ عِنْدَهُ.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ كانَّ سابقه كان لا ثبات المبدئيَّة و حصرها فى نفسه و هذا لا ثبات المالكيَّة و المرجعيَّة و حصرها فى نفسه.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّخِذِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَّخِرِينَ﴾ اى المتقدمين و لآدة والمتأخرين الموجودين فى زمان واحد، او المتقدمين الذين مضى زمان وجودهم والمتأخرين الذين لم يأتوا بعد، او المتقدمين فى مراتب الايمان و الاسلام ، و الآية بحسب التَّعْمِيمِ شاملة للجميع و لعلَّ المقصود كان هذا التَّعْمِيمِ، لانَّ المراد بيان احاطة علمه تعالى بعد بيان مبدئيَّته و مرجعيَّته و التَّعْمِيمِ ادلَّ عَلَى ذلك.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ و حكمته تقتضى الحشر

والمجازاة و ايصال كل الى مقتضاه ﴿عَلِيمٌ﴾ يعلم قدر كل و محشره و اقتضائه، ثم لما اثبت آلهته في مبدئيته و مرجعيته و مالكيته و اثبت حكمته و علمه اثبت مبدئيته لخصوص الانسان لانه اشرف الموجودات و ان مبدئيته له ادل على حكمته و قدرته و علمه و ذكر مبدئيته للجانب تبعاً.

فقال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ ذكروا تلك الكلمات معاني اوجهها: ان يكون المراد بالصلصال الشئ المنتن و الحمأ الطين الاسود لطول مجاورته للماء، شبه النطفة بالحمأ لانه يبقى في العروق و اوعية المنى، مدة طويلة كالطين الاسود في الانهار، و المسنون المصبوب لانها تصب في الرحم.

﴿وَالْجَانَّ﴾ قيل: المقصود منه ابوالجن، و قيل: ابليس، و قيل: اريد به الجنس كما هو الظاهر من لفظ الانسان ﴿خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ قبل خلق الانسان ﴿مِنْ نَّارِ السَّمُومِ﴾ السَّمُوم الرِّيح الحارّة الشديدة الحرّ المعروفة و كثيراً ما تكون في البلاد الحارّة و هي ريح شديدة الحرّ منتنة حادثة الاراضى السبخة الكبرى المتسخنة بالشمس و لها سمية و لذلك تسمى سموماً.

شبهه الكيفية الحادثة من اختلاط القوى الطبيعية العنصرية السبخة مع القوى الروحانية و تسخينها بحرارة الشمس الحقيقية بالنار التي تظهر في الهواء من اختلاط سطوح الاراضى السبخة مع ضوء الشمس و تولد الجن منها بالدخان الحاصل من النار فانه بعد انتهاء الوجود الى عالم الملك يحدث

منه ظلّ ظلمانيّ و دخان الى اسفل السّافلين و يحصل الملكوت السّفلى و دار الجنّة والشّياطين وذلك قبل خلقه مواليد عالم الطّبع او قبل خلقه الانسان . و قد مضى فى أوّل البقرة عند قوله: « وَاذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ » الآية، تحقيق تامّ لكيفيّة خلق الجنّة والشّياطين هذا فى العالم الكبير، و أمّا فى العالم الصّغير، فالجانّ ابوالجانّ هو الواهمة المتولّدة من حرارة الاخلاط الحاصلة من تسخينها بشمس الرّوح و خلقتها قبل خلقه الانسان كما هو المشهود .

﴿وَإِذْ قَالَ: «وَإِذْ قَالَ: «رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ» اتّمت خلقته وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ قَالَ يَبْئِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ» و قد خلقتنى من النّار الّتى هى اشرف العناصر و ذلك الصّلصال اخسّ مواليد العناصر .

﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ من السّماءِ او من الجنّة او من الملائكة او من المنزلة و الرّئاسة ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِى إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ حرصاً على البقاء و فسحةً فى الاغواء ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ

وقد فسّر في الاخبار الوقت المعلوم بظهور القائم عجل الله فرجه و
ذبحه اياه او ذبح رسول الله ﷺ اياه و بوقت النفخة الاولى و الكلّ راجع الى
امر واحد وان ادّى باختلاف الاعتبارات بعبارات مختلفة .

﴿قَالَ﴾ غِيظًا ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ كما هو عادة اتباعه فانهم اذا لم يجدوا ما طلبوا نسبوا التَّقصير الى غيرهم بل الى سيدهم ﴿لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ قرىء بكسر اللام وفتحها.

﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ﴾ حَقٌّ ﴿عَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾ لا اعوجاج فيه و
المشاراليه اما الاخلاص او عدم تسلطه على المخلصين، او تزيينه و اغواؤه
لغير المخلصين، و سرّ كونه صراطاً مستقيماً حقّاً على الله تعالى انّ الانسان خلق
و من كلّ شيء فيه بنص علّم ادم الاسماء، و المقصود من خلقته ان يصير في
الكلّ بالفعل لكن لما كان في كلّ شيء جهة تعيّن و بطلان و جهة اطلاق و حقّيّة،
و المقصود من فعليّتها فعليّة حقّيّتها في الانسان مع استخلاصها من البطلان و
لا يحصل الفعلية الخالصة من جهة البطلان الا بوسوسة الشيطان و اغوائه فانّ
و سوسسته كالنار للذهب .

وقد قال: المولوى :

دیو که بود که او ز آدم بگذرد
 برچنین نطعی از او بازی برد
 در حقیقت نفع آدم شد همه
 لعنت حاسد شده آن دمدمه
 بازی دید و دو صد بازی ندید
 پس ستون خانه‌ی خود را برید
 خود زیان جان او شد دیو او
 گویی آدم بود دیو دیو او
 فالصراط المستقیم هو النفس الانسانیة الواقعة بین طرفی وساوس
 الشیطان و زواج الملك وبهما يحصل کمال له و يتم سیره الی مولاه: و لولا
 وسوسة الشیطان و اغوائه لما امتلأ الدنیا من نسل آدم ﷺ و قرىء صراط علی
 علی وزن فعیل و صفاً للصراط و نقل: صراط علی باضافة الصراط الی
 علی ﷺ و فسر الصراط او علی بامیر المؤمنین ﷺ.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنْ
 الْغَاوِينَ﴾ مَن هو مثلك فی الغواية والضلالة الذاتیة التکوینیة ﴿وَإِنَّ
 جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ﴾ من
 الغاوین المتبعین ﴿جُزْءٌ﴾ صنفٌ ﴿مَّقْسُومٌ﴾ کون ابواب جهنم و درکاتها
 سبعة باعتبار طبقات الارض السبع .

فی طبقات الارض

الهیولی الاولى و الامتداد الجسمانی و الطبع العنصری و المادّة

الجمادية و المادة النباتية و المادة الحيوانية و المادة الانسانية المعبر عنها بالصّدر المنشرح بالكفر و النفس الامارة.

و لكل طبقة باب منه يدخل فيها و يخرج منها و هذه الطبقات بظواهرها المدركة واقعة فى الدنيا و بواطنها واقعة فى الملكوت السفلى و دار الاشقياء و دركات جهنم و ابوابها بازاء تلك الطبقات .

و ما ورد من ان جهنم فى الارض السابعة او تحت الارض اشارة الى ما ذكر و تلك مجتمعة فى الانسان لكنّها منصبة بالنفس الانسانية بحيث لاحكم لها سوى حكم النفس .

و لذلك يسمّى الانسان انساناً و لا يسمّى ارضاً و لا ناراً و لا جحيماً و خلداً و لم تفارق النفس الانسانية عنها لم يكن لها حكم و كان ابوابها غير منفتحة بل مطبقة كما اشير اليه فى الآيات و الاخبار .

و لما كان بازاء كل طبقة من طبقات الارض سماء و الجنان الثمان كانت بازاء السموات السبع و كان فوق السبع جنة للقاء و الرضوان صارت درجات الجنان ثمانية و كانت ابوابها ثمانية .

و لما كانت اللطيفة الانسانية سماوية و مجانسة للسموات فهى من اوّل خلقته داخله فى السموات التى هى بازاء درجات الجنان و ابوابها، و لذلك كانت ابواب الجنان مفتوحة و الانسان واقع فى تلك الابواب و ان لم يكن داخلاً فى الجنان .

ففى الآيات القرآنية بالنسبة الى اهل الجحيم: ادخلوا ابواب جهنم، فى

عدّة مواضع، وبالنسبة الى اهل الجنان: ادخلوها و ليس فى الكتاب ادخلوا ابواب الجنان .

وقد تفسّر ابواب الجحيم بالرّذائل السّبع الّتى هى امّها الرّذائل على اختلاف الاقوال فى تعيينها، و ابواب الجنان بالخصائل الثّمان الّتى هى امّها الخصائل على اختلاف فى تعيينها.

وقد تفسّر ابواب الجحيم بالمدارك الخمسة الظّاهرة و الخيال المدرك للصّور و الوهم المدرك للمعاني، و ابواب الجنان بتلك المدارك مع العاقلة .
و لا يخفى وجه المناسبة لكنّ الحقّ و التّحقيق انّ الجحيم و ابوابها حقيقة موجودة فى خارج هذا العالم و الملكوت السّفلى، و ما ذكر و مناسبات لعدد طبقاتها و ابوابها لا أنّه هى بعينها.

و فى الخبر انّ للنّار سبعة ابواب باب يدخل منه فرعون و هامان و قارون ، و باب يدخل منه المشركون و الكفّار و من لم يؤمن بالله طرفة عين .
و باب يدخل منه بنو اميّة هو لهم خاصّة لا يزاحمهم فيه احدٌ و هو باب لظى و هو باب سعيير و هو باب الهاوية يهوى بهم سبعين خريفاً فكلّما هوى بهم سبعين خريفاً فاربهم فورة قذف بهم فى اعلاها سبعين خريفاً، فلا يزالون هكذا ابداً خالدّين مخلّدين، و باب يدخل منه مغبضونا و محاربونا و خاذلونا و أنّه لا عظم الابواب و اشدها حرّاً الى آخر الحديث.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ وعد للمتّقين عن متابعة الشّيطان فى مقابلة و عيد التّابعين له ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ﴾ على

تقدير القول ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ﴾ الحقد يعنى نزعنا فى الدنيا قبل الآخرة ولذلك دخلوا الجنة بسلام امنين، او نزعنا فى الجنة ما فى صدورهم من قوة الحقد فان الانسان ما دام فى الدنيا قلما يخلو من قوة الحقد ﴿إِخْوَانًا﴾ حال ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ فى الاخبار انتم والله الَّذِينَ قَالُوا: وَنَزَعْنَا مَا فِى صُدُورِهِمْ وَالله ما اراد بهذا غيركم.

﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ تعب ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿تقوية لرجائهم﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿تقوية لخوفهم﴾.

﴿وَنَبَّيْنَاهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ لامتناعهم عن الاكل كما سبق ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ ورد فى الاخبار ان البشارة جاءته من الله فمكث ثلث سنين ثم جائته البشارة مرة بعد اخرى بعد ثلث سنين .

﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمِ تَبَشِّرُونَ﴾ قالوا ﴿قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بامر واقع حق ﴿فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ﴾ لقد رته تعالى على ما لم يوافقه الاسباب ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ من طريق معرفة الله و قدرته ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ امركم وشغلکم بعد البشارة .

﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ

مُجْرِمِينَ ﴿١٠١﴾ اِى قَوْمِ لُوطٍ ﴿١٠٢﴾ اِلَّا ءَالَ لُوطٍ ﴿١٠٣﴾ اِسْتِثْنَاءُ مِنْ اِسْتِثْنَاءٍ مِنْ قَوْمِ
مُجْرِمِينَ مُنْقَطِعاً اَوْ مُتَّصِلاً اَوْ مِنَ الْمُسْتَثْنَى فِى مُجْرِمِينَ.

﴿اِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ اَجْمَعِينَ اِلَّا اَمْرًا تَهُ قَدَرْنَا اِنَّهَا لَمِنْ
الْغَايِرِينَ﴾ عُلِّقَ قَدَرُنَا لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْعِلْمِ، وَالْغَايِرُ بِمَعْنَى الْبَاقِى اِى مِنْ
الْبَاقِينَ مَعَ الْكُفْرَةِ لِلْهَلَاكِ.

﴿فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ اَلْمُرْسَلُونَ قَالُ﴾ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿بَعْدَ
مُشَاهَدَتِهِمْ﴾ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿لَا اَعْرِفُكُمْ اَوْ لَا اُنْسَ بِكُمْ لَظَنَ الشَّرَّ بِكُمْ
﴿قَالُوا﴾ لَسْنَا بِذِى شَرِّ لَكُمْ ﴿بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ مِنْ
الْعَذَابِ ﴿وَ اَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بِالْاَمْرِ الْحَقِّ الَّذِى لَا تَخْلُفُ فِيهِ ﴿وَ اِنَّا
لَصَادِقُونَ﴾ تَاكِيدٌ لِتَحَقُّقِهِ ﴿فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ
اَدْبَارَهُمْ﴾ وَ كُنْ عَلَى اَدْبَارِهِمْ كَالْمُرَاقِبِ الْحَافِظِ ﴿وَ لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ
اِلَى وِرَائِهِ.

﴿اَحَدٌ وَ اَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ يَعْنِى يَدْرِكُكُمْ الْاَمْرُ الْاِلَهَى
حِينَ الْخُرُوجِ فَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ حِينَئِذٍ ﴿وَ قَضَيْنَا اِلَيْهِ﴾ اِلَى لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
﴿ذَلِكَ الْاَمْرُ﴾ اِى اَنهِنَا اِلَيْهِ عِلْمَ ذَلِكَ الْاَمْرِ الْمُبْهَمِ الَّذِى يَفْسِّرُهُ قَوْلُهُ .

﴿اَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ﴾ يَعْنِى يَسْتَأْصِلُونَ مِنْ
اٰخِرِهِمْ ﴿وَ جَاءَ اَهْلُ الْمَدِينَةِ﴾ بَعْدَ اِطْلَاعِهِمْ بِوَاسِطَةِ امْرَأَةِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا
مَضَى ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بِاَضْيَافِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَمَعاً فِيهِمْ بِدُخُولِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى
زَعَمِهِمْ فِى مِثْلِ فَعْلِهِمْ ﴿قَالَ اِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِى

فَلَا تَفْضَحُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ لَا تَذَلُّونَ مِنَ الْخِزْيِ بِمَعْنَى
 الهوان او لاتخجلون عند ضيفى من الخزية بمعنى الحياء ﴿قَالُوا أَوْ لَمْ
 نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ اى عن ضيافة الناس ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِى
 إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ لَعَمْرُكَ﴾ يا محمد ﷺ اى بحيوتك ﴿إِنَّهُمْ لَفِي
 سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يتحيرون و الاتيان بالمضارع لاحضار الحال
 الماضية.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ داخلين فى وقت شروق
 الشمس ﴿فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا﴾ على قراهم.

﴿سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ معرب
 سنگ وگل و قد مضى تفصيل اهلا كهها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ المتفرسين الذين يعرفون الاشياء بسماتها ﴿وَإِنَّهَا﴾ اى
 القرئ او اثار الهلاك او الايات ﴿لِبَسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ باق غير مندرس يسلكه
 الناس ويشاهدون اثار قراهم و هلا كههم .

و ورد عنهم عليه السلام انا نحن المتوسِّمون و ان السَّبِيلَ فينا مقيم، و ورد ان
 فى الامام آية للمُتَوَسِّمين و هو السَّبِيلُ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ تأكيد للاول بابدال المتوسِّم
 بالمؤمن، او ان المراد فى ذلك التوسِّم لآية للمؤمنين.

﴿وَإِنْ كَانَ﴾ انه كان ﴿أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ الايك الشجر
 الملتف الكثير او الجماعة من كل شجر حتى من التخل الواحدة الايكة، او

الاجمة الكثيرة الشجر والمراد بهم قوم شعيب عليه السلام من اهل مدين او من اهل القرية التي كانت غير مدين.

﴿لَطَّالِمِينَ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَانْتَهَمَا﴾ اي الايكة ومدين او قرى قوم لوط وقرى اصحاب الايكة ﴿لَبِاْ مَامٍ مُّبِينٍ﴾ طريق واضح يؤمه المارة والامام ما يؤم من طريق وغيره.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ يعنى ثمود كذبوا صالحاً ولعله كان لهم رسل اخرى، او جعل تكذيب الواحد تكذيباً للكل، او الجمع باعتبار من كان مع الرسول من المؤمنين والحجر اسم واديهما وهو واد بين المدينة والشام وكانوا يسكنونه ﴿وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا﴾ كالناقة ولدها وشربها ﴿فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ لقوة ابدانهم وطول اعمارهم وامالهم ﴿أَمِنِينَ﴾ من الانهدام ونقب السراق وتخريب الاعداء او امنين من عاقبة امرهم ونزول العذاب بهم فى الدنيا او فى الآخرة، او مرادين كونهم بذلك امنين من الافات ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضْجِينَ﴾ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ من البيوت فى الاحجار وكثرة المال والعدد.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ مرّ نظائر الاية مراراً وهذا تمهيد للامر بالصّنع يعنى ان قومك متلبسون بالحق وانت اكمل الانبياء عليهم السلام فلا ينبغي لك ان تنظر الى تكذيبهم و سوء صنيعهم بك و تدعو عليهم او تغضب عليهم فان غضبك كدعائك موجب

لبعدهم عن الرَّحمة و انت نبى الرَّحمة فكن سبباً لقربهم من الرَّحمة لا لبعدهم
عن الرَّحمة .

﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ﴾ كان منهم مستحقاً للعقوبة والسياسة
لا يفلت عنا فتوكل علينا وكلّ امورهم اليانا ولا تعجلهم بالدّعاء كسائر
الانبياء ﷺ

﴿فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ الذى لا عتاب فيه ولا منّ، والعفو
ترك المكافاة، والصفح اخراج اثر المسائة من القلب، ويستعمل كلّ فى كلّ
كلّ فى الاعم كأنهما كالفقراء والمساكين^(١) اذا اجتماعا افترقا و اذا افتراقا
اجتماعا.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ﴾ التعليق على وصف الرّبوبيّة دون سائر
الاصاف للاستعطف والمعنى انّ الذى يربّيك ويتلطّف بك هو خالقهم
فلا ينبغي لك المعالجة فى معاقبة مخلوق من هو يربّيك.

﴿أَلْعَلِيمُ﴾ بحالهم فيكافئهم على ما اقتضته حالهم فالاية من قوله: ما
خلقنا السموات الآية استعطف له ﷺ على قومه واستبطاء عن المعالجة فى
المعاتبه والدّعا.

١. اى مثل استعمال كلمتين «الفقراء والمساكين» اذا كانا معاً تصير الاخر وصفاً من الاول من
حيث استخراج الاخص من الاعم واذا استعمل كلّ منهما فى عبارة تشير الى معنى واحد، فلذا
اذا افترقا اجتماعا على معنى واحد و اذا اجتماعا افترقا من حيث اشتمال كل منهما على يراد من
استعمالها.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ﴾
 تمهيد لقوله لا تمدن عينيك فان من اعطى السبع المثاني كان غنياً مطلقاً
 فلا ينبغي مد نظره الى غيره، والمثاني جمع المثني بمعنى اثنين اثنين.
 وقيل: جمع المثني من الثناء وقد سبق ان مراتب العالم باعتبار سبع،
 وانها باعتبار النزول والصعود تصير متكررة ومثاني وان القرآن صورة
 تدوين تلك المراتب .

وان فاتحة الكتاب مختصرة من القرآن والله مجموع فيها، وان الائمة
 هم المتحققون بتلك المراتب، وان محمداً ﷺ صاحب المقام المحمود وهو
 مقام جمع الجمع في لسان الصوفية، وان ذلك المقام هو القرآن العظيم فصح
 تفسير السبع المثاني بالقران جملة و بسورة فاتحة الكتاب وبالمثاني من
 السور وبالسبع السور الطول من اول القرآن الى اخر برائة على ان يجعل
 الانفال و برائة واحدة وبالصحف السابقة وبالكتب السماوية تماماً و
 بالائمة ﷺ .

﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ﴾ اصنافاً
 من الكفار لانه في غاية الحقارة في جنب ما اوتيت فلا ينبغي قطع النظر عما
 اوتيت والنظر الى مثل هذا الشيء الحقير.

﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ يعني انك اوتيت ما به كمالك في دنياك
 واخرتك فلا ينبغي ان تتأثر من غيرك بان تنظر الى ظاهرا المتنعمين فيتحرك
 رغبتك البشرية او تنظر الى باطنهم وانهم منصرفون عن الايمان الموصل الى

الجنان الى الكفران الموصل الى النيران فتنبض و تحزن على ذلك بل كن في
الحالين كأمر الحالين غير متأثر منهما وليكن حالك بالنسبة الى من أمن حال
التواضع والتذلل والتجيب لأنهم بليطفة الايمان مظاهرك بل مظاهر الله تعالى
والتواضع لهم تواضع لله.

﴿ وَ أَحْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ مستعار من خفض الطيور
جناحها لقرينها حين التذلل والتجيب لها.

عن رسول الله ﷺ: مَنْ أَوْتَى الْقُرْآنَ فَظَنَّ أَنَّ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ أَوْتَى
أَفْضَلَ مِمَّا أُوْتِيَ لَقَدْ عَظَّمَ مَا حَقَّرَ اللَّهُ وَ حَقَّرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ.

﴿ وَقُلْ ﴾ بالنسبة الى من نهيتك عن الرغبة في ظاهريهم والحزن على
باطنيهم.

﴿ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴾ الذي يظهر انذاره بحيث لا يخفى دلالاته
على صدقه و لا دلالاته على المنذر به.

﴿ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴾ يعنى أتيناك سبعا من المثاني
كالذي انزلنا على المقتسمين من اهل الكتاب الذين اقتسموا همهم على
الاطماع والاحزان و الأمل فجعلوا القرآن ما يوافقهم منه مقبولا و ما يخالفهم
منه مردودا، او قل اني انا النذير المبين بعذاب مهين كما انزلنا على المقتسمين

قيل: المقتسمون كانوا اثني عشر رجلاً اقتسموا محال دخول مكة و
خروجها أيام الموسم لينفروا المؤمنين عن الايمان بالرسول ﷺ و قيل: هم

الَّذِينَ تَقَاسَمُوا عَلَى قَتْلِ مُحَمَّدٍ ﷺ .

وقيل: هم الَّذِينَ تَقَاسَمُوا عَلَى أَنْ يَبَيِّتُوا صَالِحاً ﷺ، وقيل: هم اليهود اقتسموا الكتب السماوية فآظفروا بعضها و اخفوا بعضها او التوراة فآظفروا بعضها و اخفوا بعضها و على هذا فالمراد بالقران فيما بعد مطلق المقرؤ السماوى .

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ جمع العضة من العضوة بمعنى العضو اى جعلوا القران اعضاء و اجزاء او جمع العضة من عضتيه اذا بهتت اى جعلوا القران اسماراً ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من تقسيم القران او جعله اسماراً او من سائر ما فعلوا .

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ و لا تبال بقبولهم و ردّهم و باستهزائهم و عدم استهزائهم ، و المراد منه اجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً، او فرّق به بين الحقّ و الباطل، او فرّق الحقّ و انشره بحيث لا يكاد تجمع و يذهب به او شقّ و فرّق به جماعات الكفار .

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة امرهم، و قد ورد فى اخبارنا انّ الاية نزلت بمكة بعد ان اكتبتم محمد ﷺ امره بعد بعثته خمس سنين او ثلاث سنين و لم يكن معه الا على ﷺ و خديجة ﷺ ثم امر بالاظهار فكان يظهر امره على قبائل العرب .

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ من تكذيبك والطعن فيك والاستهزاء بك وبدینك وبآلهك وبكتابك و صلوتك ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ فاشغل نفسك عنهم واشتغل بما هو شأنك من عبادة ربك.

﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ ای الموت فانه المتیقن فالمعنى حتى يأتيك الامر المتیقن، او لان اليقين الكامل بالمغيبات لا يحصل الا بعد رفع حجاب البدن بالموت الاختيارى هذا ما قيل؛ والحق ان اعتبار مفهوم الغاية و دخولها و خروجها عن المغيبي بها امر لا حجة عليه من العرف واللغة.

فالمقصود انك علمت علماً اجمالياً و كل من علم امراً اجمالاً طلب التفصيل فيه و اليقين به بمراتب اليقين من علم اليقين و عين اليقين و حق اليقين كما اشار اليه المولوى رحمته الله:

هرگمان تشنه ی یقین است ای پسر	مى زند اندر تزايد بال و پر
چون رسد در علم پس برپا شود	مر یقین را علم او پویا شود
علم جویای یقین باشد بدان	وان یقین جویای دیداست و عیان
اندر الهیکم بیان این ببین	که شود علم اليقین عین اليقین

فكانه قال: ان كنت تريد اليقين بمراتبه و تفصيل المعلوم فاشتغل بعبادة ربك حتى يحصل لك مطلوبك من مراتب اليقين، اما عدم العبادة بعد اليقين فغير مستفاد منه الا باعتبار مفهوم الغاية و قد عرفت ضعف اعتباره، و قد قال بعض المتصوفة المسقطين للعبادات: ان العبادة لحصول اليقين فاذا

حصل اليقين فلاحاجة الى العبادات و توسّلوا بمفهوم مثل هذه الآية و
متشابهات الآيات و الاخبار و اقوال الكبار من اهل اليقين من غير غورٍ و
تعمّق في مغزاها.

سورة النحل

مائة وثمان وعشرون آية، وهى مكّية كلّها وقيل: من أولها الى قوله: «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ» مكّية والباقي مدنيّة، وقيل: مكّية غير ثلاث آيات وهى قوله: «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ» الى آخر السّورة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ كانوا يستعجلون ما وعدهم الرّسول ﷺ من العذاب والاهلاك وقيام السّاعة والحساب والعقاب يوم القيامة استهزاء به وبرسالته وبايعاده فقال تعالى: اتى امرالله بالاهلاك بالماضى للاشارة الى تحقّقه او للاشارة الى قرب حصوله وكانوا يقولون استهزاء اذا وقع ما توعدّه، فأصنامنا تشفع لنا .

فقال تعالى: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ فلا يشفع شيء لهم ولا يدفع الاصنام شيئاً من عذابه ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ اعلم، انّ الانسان من أوّل استقرار مادّته فى الرّحم يقع فى تدبير الملائكة، فيربّونه ويجلبونه ما يحتاج اليه ويدفعون عنه ما يضرّه ، وان الله تعالى يبعث عليه بمحض فضله ملائكة ويزداد عددهم

يوماً فيوماً وأنا فأناً الى اوان البلوغ .

فان ساعده التوفيق واستعان بالله اختياراً كما كان مستعيناً به تكويناً قبل ذلك لم ينقطع امداده بالملائكة بعد ذلك ايضاً والملائكة الذين كانوا موكلين به، كانوا ملائكة ارضيين وهم ملائكة الذين امروا بالسجود لآدم عليه السلام . وبعد ذلك يكون الامداد بالملائكة السماوية ويزداد كل عدد هم الى ان بلغ الى مقام العبودية واول ظهور الربوبية وحينئذ يمدّه بالعظام من الملائكة كجبرئيل وميكائيل ويمدّه ايضاً بالروح وهو اعظم من جبرئيل وميكائيل كما ورد في الاخبار .

ولعلّ الروح هي هنا اشارة الى الملك المعنى بتربية نوع الانسان و يسمّيه الاشراقيون ربّ النوع وله بعدد كلّ انسان وجه كما في الخبر وهو المحيط بجميع افراد الانسان بل جميع موجودات العالم .

لانّ جميع الانواع تحت نوع الانسان ، وجميع ارباب الانواع تحت ربّ النوع الانسانيّ وجميع الموجودات تحت ارباب انواعها ، فجميع الموجودات تحت ربّ النوع الانسانيّ وعلى هذا فالمعنى ينزل الملائكة مع الروح ، او ينزل الملائكة بسبب الروح وتوسطه ، وعلى الاول فالمنزل عليه الخواصّ من الانبياء عليهم السلام وعلى الثاني جملة الانبياء عليهم السلام .

او المراد بالروح ما يحيى به القلوب من الجهل تشبيهاً بالروح التي يحيى به الابدان ؛ او المراد بالروح النبوة التي بها حيوة كلّ شيء ، وعلى هذا فالمعنى ينزل الملائكة الروح من عالم امره على من يشاء من عبادته ، وللروح معان آخر مذكورة في الاخبار ومصطلحة بين ارباب الصنائع وهذا الروح الذي هو اعظم من جبرئيل يكون مع العظماء من الانبياء والاولياء عليهم السلام .

كخاتم النبيين ﷺ وخلفائه المعصومين عليه السلام وقوله: «من امره» أى من عالم امره، فإن الملائكة النازلة والروح من عالم الامر مقابل عالم الخلق .

﴿ أَنْ أَنْذِرُوا ﴾ ان مصدرية او تفسيرية فان الانزال يستلزم معنى القول و «انذروا» بمعنى اعلموا او بمعنى احذروا ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونَ﴾ وكون التوحيد محذراً به لاستلزامه الاستقلال فى الحكومة والتصرف ، والمستقل فى الحكومة يحذر من مخالفته .

﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ بمنزلة التعليل للتوحيد ﴿تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ بدل نحو بدل البعض، ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ ولا يتمشى من الطبع والذهر مثل ذلك الخلق.

﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ ماتستدفئون به من اصوافها و اوبارها و اشعارها و جلودها ﴿وَمَنَافِعُ﴾ من لحومها و ضروعها و ظهورها و اثاره الارض بها، ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ من الشحوم واللحوم والالبان .

﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ زينة ، ﴿حِينَ تَرِيحُونَ﴾ ترجعونها بالرياح الى المناخ والمغرم ، ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ تخرجونها للسرح والرعى بالغداة، فان الافنية تتزين بها فى الوقتين و يجل اهلها فى اعين الناظرين اليها و تقديم الراحة لانها حينئذ تقبل و الاقبال ازين من الادبار ملاء البطون ، ثم تأوى الى الحظاير حاضرة لاهلها وفى الغداة بالعكس .

﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا ﴾ بانفسكم ﴿بِأَلْفِ

﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ فضلاً عن ان تحملوا الاثقال على ظهوركم، ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ بكم لانه خلق لكم ما تنتفعون به وتحتاجون اليه.
 ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ لانتفاعكم من موجودات عالم الطبع ممّا فى الارض والسماء
 وموجودات عالم الارواح .

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ لَمّا ذكر فى خلقه الانسان جملة ما يحتاج اليه فى معاشه و وصوله الى خيراته و كان السبيل المقصد الخارج عن الافراط و التفریط فى كلّ شىء ان يكون اسباب وصوله الى خيراته الاوليّة و الذاتيّة و الى خيراته الثانويّة بقدر حاجته موجودة، و السلوك الى خيراته الاوليّة الذاتيّة و الى خيراته الثانويّة بقدر حاجته موجودة و كان السلوك الى خيراته غير متعسر، قال: لا اختصاص لقصد السبيل بالانسان بل على الله قصد السبيل لكلّ شىء.

﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ وبعض السبيل حائذٌ عن الاعتدال او المقصود ان خلقتكم و خلقه ما تحتاجون اليه هى السبيل الى خيراتكم البدنيّة وكمالاتكم الدنيويّة التكوينيّة الغير الاختياريّة، و امّا خيراتكم الرّوحيّة الاخرويّة و كمالاتكم الانسانيّة الاختياريّة فعلى الله قصد السبيل فى ذلك باعطاء العلم و المعرفة و ارسال الرّسل و انزال الكتب و تهية ما تحتاجون اليه فى تحصيل هذه، فان وقع حيف و ميل و جور و نقص فهو من عند انفسكم غير راجع الى الله، فمن خرج عن الاقتصاد فى

الطَّرِيقَ إِلَى الْجُورِ فِيهِ فَهُوَ بِشَامَةٌ اسْتِعْدَادُهُ وَكُسْبِهِ.

﴿وَلَوْ شَاءَ لَهْدُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بِالْإِصَالِ إِلَى قَصْدِ الطَّرِيقِ وَالسَّيْرِ

عَلَيْهِ.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ

شَجَرٌ﴾ أَعْمَ مِنَ النَّبَاتِ، ﴿فِيهِ تُسَبِّحُونَ﴾ فِي الشَّجَرِ تَرَعُونَ مُوَاشِيَكُمْ، ﴿

يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ

كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ لَمَّا كَانَ كَوْنُ الْإِنْزَالِ

الْمَاءِ وَانْبَاتِ النَّبَاتِ وَالْأَشْجَارِ آيَةً مُحْتَاجًا إِلَى تَأَمُّلٍ وَتَرْتِيبٍ مُقَدِّمَاتٍ قَالَ:

لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ

مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ قَرِئَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ كُلُّهَا بِالرَّفْعِ وَ

قَرِئَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِالنَّصْبِ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِالرَّفْعِ وَقَرِئَ الْجَمِيعُ

بِالنَّصْبِ وَفَائِدَةُ الْحَالِ الْمُؤَكَّدَةُ تَأْكِيدُ التَّسْخِيرِ وَبَيَانُ وَاسِطَةِ التَّسْخِيرِ وَهُوَ

عَالَمُ الْأَمْرِ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يَكْفِيهِ الْعَقْلُ مِنْ غَيْرِ فِكْرٍ

لِظَهْوَرِ دَلَالَةِ الْمَذْكُورَاتِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَنْزَالِ الْمَاءِ وَانْبَاتِ النَّبَاتِ وَجَمْعِ الْآيَاتِ

لِكَوْنِ كُلِّ مِنْهَا آيَةً عَلَى حَيَالِهِ.

﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا خَلَقَ لَكُمْ، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ مِنْ

الْمَوَالِيدِ وَمِنَ الْمَعَادِنِ وَأَصْنَافِ النَّبَاتِ وَأَنْوَاعِ الْحَيَوَانِ وَالْعُنَاصِرِ وَمَا فِي

الارض من الجبال والوهاد والتلال .

والمراد بتسخيرها تسخيرها فيما خلق لاجله لا تسخيرها للانسان نحو تسخير الحيوان للانسان ، ولكن تسخيرها بالمطاوعة للانسان في وجه الانتفاع بها، وان كان وجه الانتفاع ببعضها مخفياً ، او ما ذرء مبتدأ ولكم خبره، او في الارض خبره والجملة حال ، او عطف على جملة هو الذي انزل، او على جملة سخر لكم الليل .

﴿مُخْتَلَفًا لَّوْ أَنَّهُ﴾ اكتفى ببيان اختلاف اللون عن ذكر اختلاف النوع و جهات الانتفاع لانه الظاهر على الابصار والاعلم ان الانواع المختلفة بالذات مختلفة باللون.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ لا يكفيه العقل فقط ولا يحتاج الى التفكير بل يكفيه تذکر العقل .

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ كانوا ما يخرج من البحر ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ﴾ جوارى من المخر وهو شق الماء او صوت شق الماء . ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالتجارات، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ يعنى غاية الكل ان تنظروا الى الانعام وتشكروا حق النعمة برؤيتها من المنعم .

﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ﴾ كراهة ان تميد الارض بكم باضطرابها .

اعلم ان الارض كروية الشكل حيّرها حول مركز العالم بحيث ان كلّ جزء من اجزائها لتوافقها مع الكلّ في الطّبع لوخلّى وطبعه لثما استقرّ الا في حيّز المركز كما هو المشهود، ولو كان الاجزاء طالبة للكلّ ولسنخها كما قيل للزم عدم افتراق ما اتّصل بقلل الجبال الى السّفلى والارض ساكنة في حيّزها غير متحرّكة .

و ان قال بحركتها المتحدّسون بقوة الحسّ وليست تلك الكرة كالكرة الواقعة في الماء الطّافية فوق الماء حتّى تحتاج الى ما يسكنها عن الحركة و الانقلاب وليست الجبال بما يزيد في سكونها لانه ليس ارتفاع الجبال المرتفعة البالغة غاية الارتفاع بالنسبة الى قطر الكرة الا مقدار شعيرة او اقلّ . و ظاهر الاية يدلّ على ان تلك الكرة لو لم يكن الجبال تضطرب تنقلب و تتحرّك و لا يمكن التّعيش عليها الا بالجبال، فنقول: انّ الجبال و ان لم تكن اسباباً لسكون الكرة كما عرفت لكنّه قديقع الزلزلة القويّة باسباب سمويّة او ارضيّة ولولا الجبال لسرت تلك الزلزلة الى مجاورات القطعة التي وقعت فيها الزلزلة مسافات كثيرة والجبال تمنع من تلك السّراية كما لا يخفى، وهذا القدر كاف في صدق ظاهر الاية مع ان المقصود بطونها .

و ايضاً قد سلف منّا انّ العالم بتمام اجزائه مظاهر لاسماء الله و انّ خلفاء الله اسماء الله العظماء و الجبال مظاهر لها بسكونها و ارتفاعها و ثقلها و صلابتها و جريان المياه من تحتها، و قد يجرى احكام الظّاهر على المظاهر كما مضى من جريان احكام القلب و الصّدر على بيت الله و مكّة .

وقد ورد في الاخبار لو لا الامام لماجت الارض باهلها، او لو فقد
الحجة لساخت الارض باهلها.

وغير ذلك من الاخبار فبوجود خلفاء الله ﷺ وجود الارض وسكونها
وقرارها، ولما كانت الجبال مظاهر لخلفاء الله حكم عليها ان بها قرار الارض و
سكونها اجراء الحكم الظاهر على المظهر هذا بحسب التنزيل .

واما بحسب التأويل فالعقول الكلية المعبر عنها بالقيام لا ينظرون و
بالمقرئين بوجه جبال الارض و العقول العرضية المعبر عنها بالصافات صفاً
جبال الارض و النفوس الكلية المعبر عنها بالمدبرات امراً و النفوس الجزئية
المعبر عنها بالركع والسجد و الاقدار المثالية المعبر عنها بذوى الاجنحة كلها
جبال الارض و خلفاء الله في الارض باعظم جبال الارض هذا في الكبير و كل
ما في الكبير فهو عينه جار في العالم الصغير.

﴿وَأَنهَاراً﴾ بواسطة الرّواسى ﴿وَسُبُلًا﴾ فى الارض ﴿لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ﴾ بالسّبل الى مقاصدكم من الاسفار البعيدة والامتعة التى فى غير
امكنتكم ، او لعلكم تهتدون الى المقصد الحقيقى من التّوجه الى الله والسّير
على سبيله الذى جعل لكم من الانبياء والاولياء ﷺ .

﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ ممّا يستدلّ السّيارة على استقامة سيرهم الى
مقاصدهم ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ بجنس النّجم فى اللّيل كما هو شأن
السّيارة او بالنّجم الخاصّ الذى هو الجدى.

كما فى الخبر و باطنه رسول الله ﷺ والائمة ﷺ واصحابهم و

خلفاؤهم كما اشير اليه فى الاخبار، ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ من الاصنام والكواكب وغيرها.

﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ حتى لا تجعلوا المخلوق مشاركا للخالق ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ﴾ فلا يؤاخذكم بالتقصير فى القيام بشكرها، ﴿رَحِيمٌ﴾ فلا يقطعها عنكم بتقصيركم بل يزيدها يوماً فيوماً، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ﴾ من الاعمال والاحوال والنيات والخيالات والخطرات والاخلاق والعقائد والاقوال والمكمونات التى لم تظهر بعد على انفسكم، ﴿وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ مما ذكرنا الاعلان فى كل بحسبه.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كالملائكة والكواكب والاصنام والشياطين والرؤساء فى الضلالة، ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً﴾ فلا يستحقون الدعوة ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ فلا يمتازون عنكم حتى تختاروهم بالدعوة.

﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ فهم ادون منكم فانتم اولى بان يدعوكم الذين تدعونهم من دون الله، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ لا شعور لهم ببعثتهم فكيف بوقت بعث غيرهم والمجازات والشفاعة لهم، ﴿أَلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ كالنتيجة وقدمضى مثله وان المقصود ان الذى هو الهكم اله ومستحق للعبادة وواحد لا متعدد بخلاف ما جعلوه الهاً.

﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ لا يعرفون

الاله ولا امر الاخرة، ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ فان الاستكبار هو الخروج عن حكم الله و حكم خلفائه و هم خارجون لعدم اعتقادهم بالله و بخلفائه ، ﴿لَا جَرَمَ﴾ مصدر من الجرم بمعنى كسب الذنب فى الاصل لكنه يستعمل بمعنى حقاً واصل المعنى لا جرم اى لا ذنب فى كذا يعنى فى اعتقاد كذا لكونه متحققاً ثابتاً.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ تعليل للمقصود من التهديد على افعالهم بالمؤاخذه و فى الخبر لا يؤمنون بالاخرة يعنى الرجعة قلوبهم منكرة يعنى كافره و هم مستكبرون عن ولايت على ﷺ .

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ يعنى عن ولايت على ﷺ ﴿وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ قالوا ذلك اضلالاً للناس و صدأً و كان غاية ذلك ان يحملوا اوزار ذلك القول و الصد و بعض اوزار من اضلوهم و بغير علم ظرف مستقرّ حال من مفعول يضلّونهم، او فاعله او فاعل ليحملوا، او ظرف لغو متعلّق ييحملوا او يضلّونهم.

و فى الخبر انما لم يعذر الجاهل لانّ عليه ان يبحث و ينظر بعقله حتّى يميّز بين المحقّ و المبطّل و عن الباقر ﷺ ما ذا نزل ربكم فى على ﷺ قالوا اساطير الاولين و عن الصادق ٧ والله ما هريقت محجمة من دم و لا قرع

عصاً بعضاً ولا غضب فرج حرام ولا اخذ مال من غير حله الا وزر ذلك فى
اعناقهما من غير ان ينقص من اوزار العالمين شىء.

﴿ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ
الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ تمثيل لحالهم فى مكرهم
بحال من بنى سقفاً على اساطين محكمة قصداً للراحة تحته فاستوصلوا به و
خرب تلك السقوف من جهة الاساطين التى بها استحكامها، والمراد باتيان الله
اتيان امره بالاهلاك .

﴿ وَآتَيْهِمُ الْعَذَابُ ﴾ عذاب خراب السقف ﴿ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴾ بل من حيث يظنون بقاءه او اتيههم عذاب غير خراب السقف
﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاؤِى ﴾ من الاصنام
والكواكب والاهوية وغيرها او شركاء مظاهرى من الاولياء عليه السلام والاصل
على عليه السلام .

﴿ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ﴾ تعاندون المؤمنين ومظاهرى فى
حقهم او تخالفون الانبياء والاولياء عليه السلام فى حقهم.

﴿ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ الانبياء و اوصيائهم عليه السلام او جملة
المؤمنين و ائمتهم ﴿ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾
الخزى الهوان والسوء العذاب .

﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ خبر مبتدأ محذوف، او مفعول
فعل محذوف او صفة للكافرين ﴿ ظَالِمَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ ظالمين فى حقهم او

فِي حَقِّ إِمَامِهِمْ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ أَنْفُسِهِمْ بَلْ أَوْلَى بِهِمْ مِنْهُمْ ﴿فَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ أَيْ
الاستسلام والانقياد أو القول بالاستسلام والانقياد ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ
سُوءٍ﴾ تفسير للسلم على الذين انكروا ما فعلوا من الجحود والانكار و
الاستهزاء في الدنيا ﴿بَلَىٰ﴾ رد من الملائكة أو من الله أَيْ قَالُوا أَوْ قَالَ: بَلَى.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فَلَا يَنْفَعُكُمْ انْكَارُهُ الْآنَ
﴿فَادْخُلُوا﴾ جَزَاءَ أَعْمَالِكُمْ ﴿أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ كُلٌّ مِنْ بَابِهِ الْخَاصُّ بِهِ؛
﴿خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ جَهَنَّمَ.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ قَدْ مَرَّ مَرَارًا إِنَّ التَّقْوَى الْحَقِيقِيَّةَ لَا تَكُونُ
الْأَبَالَوِيَّةَ وَالْبَيْعَةَ الْخَاصَّةَ الْوَلَوِيَّةَ ﴿مَا ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾
أَقْرَارٌ بِالْأَنْزَالِ مِنَ الرَّبِّ وَتَصْدِيقٌ لِّكَوْنِهِ خَيْرًا أَسْتِسْلَامًا.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ صَارُوا إِذَا حَسَنَ، وَالحَسَنَ عَلَى الْإِطْلَاقِ
عَلَى الْمَعْنَى وَكُلٌّ مَا اتَّصَلَ بِهِ مِنْ طَرِيقِ الْوَلَايَةِ كَانَ ذَا حَسَنٍ بِهِ، أَوْ أَحْسَنُوا إِلَى
أَنْفُسِهِمْ أَوْ إِلَى غَيْرِهِمْ.

﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ وَهُوَ طَيِّبُوهُ الْمَاكِلُ وَالْمَشَارِبُ
وَالْمَنَاحِكُ وَالْمَرَكَبُ ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ لَخُلُوصِ الطَّيِّبَةِ لَهُمْ هُنَاكَ
مِنْ غَوَاشِي الْمَادَّةِ وَالْأَمْهَاءِ وَقَوْلُهُ: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مَقُولٌ لِّقَوْلِهِمْ تَفْسِيرُ الْخَيْرِ أَوْ
اسْتِيفَانٌ مِنَ اللَّهِ.

﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ جَنَّتْ عَذْنٍ﴾ مَخْصُوصٌ نَعْمٌ أَوْ مُبْتَدَأٌ
خَبَرُهُ ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ أَوْ يَدْخُلُونَهَا صِفَةً وَ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾

خبره، او تجرى صفة بعد صفة ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ خبره ويحتمل كون الحمل حالات مترادفة او متداخلة وكون بعضها حالاً وبعضها صفة وبعضها خبراً وقدمضى فى آل عمران فى نظير الاية مع جريان الانهار و من تحت الجنّات .

﴿كَذَلِكَ يَجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ وفى الخبر ولنعم دار المتقين الدنيا، ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ صفة للمتقين او خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف او مبتدأ خبره يقولون او ادخلوا بتقدير القول ﴿طَيِّبِينَ﴾ من المعاصى او من الشرك .

﴿يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ تحية لهم او بمعنى سلامة لكم من كل سوء ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ على طريق الولاية.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ينتظرون اى الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ حين الموت ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ بالعذاب او بخروج القائم عليه السلام .

﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بتدميرهم وعذابهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ من العذاب او المعاد او الرجعة او مطلق ما قاله رسلهم .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فِي جَوَابٍ مِنْ كَلَامِهِمْ عَلَى شُرَكَاهُمْ وَتَحْرِيمِهِمْ وَقَدْ مَضَى الْآيَةُ بِتَفْسِيرِهَا مُفَصَّلًا، ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ يَعْنِي أَنْ نَسَبْتَهُمْ فَعَلَهُمُ السَّيِّئُ إِلَى اللَّهِ كُنْسَبَةِ الْمَرْثَةِ الْفَاحِشَةِ شَامَةً فَعَلَهَا إِلَى غَيْرِهَا وَلَيْسَ لَهَا وَجْهٌ صَحَّةٌ لِأَنَّ مَا عَلَى اللَّهِ هُوَ أَرْسَالُ الرَّسْلِ لِهَدَايَتِهِمْ وَلَيْسَ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ.

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾

وَلَقَدْ بَلَغَ الرَّسْلُ فَقَدْ أَدَيْنَا مَا عَلَيْنَا وَأَدَّوْا مَا عَلَيْهِمْ فَالْتَقَصَّ وَالتَّقْصِيرُ كَانَ مِنْهُمْ ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ فَلَمْ يَقْبَلُوا مِنْ رَسُولِهِمْ.

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ بِقَوْلِهِ قَوْلُ الرَّسُولِ ﷺ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ وَوَجْهٌ اخْتِلَافِ الْفَعْلَيْنِ فِي النَّسْبَةِ ظَاهِرٌ، لِأَنَّ الْهَدَايَةَ مُنْتَسِبَةً إِلَى اللَّهِ أَوَّلًا وَبِالذَّاتِ وَالْإِضْلَالَ مُنْتَسِبَةً إِلَيْهِ تَعَالَى ثَانِيًا وَبِالْعَرَضِ وَفِي الْخَبَرِ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ الْأَبُولَايَتِنَا وَالْبِرَائَةِ مِنْ أَعْدَائِنَا وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى «وَلَقَدْ بَعَثْنَا الْآيَةَ إِلَى قَوْمِهِ مِنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ» يَعْنِي بِتَكْذِيبِهِمْ أَلِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّ عِبَادَةَ اللَّهِ لَا تَتَصَوَّرُ إِلَّا مِنْ طَرِيقِ الْوَلَايَةِ أَنَّ أَلِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَظَاهِرُ اللَّهِ وَعِبَادَةُ اللَّهِ لَا تَتَصَوَّرُ إِلَّا بِتَوَسُّطِ طَاعَةِ الْمَظَاهِرِ.

﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أَيِ أَرْضِ عَالَمِ الطَّبَعِ لَتَعْلَمُوا أَثَارَ الْمَكْذِبِينَ وَأَخْبَارَهُمْ أَوْ أَرْضِ الْقُرْآنِ وَأَخْبَارَ الْمَاضِينَ أَوْ أَرْضِ عَالَمِ الصَّغِيرِ ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى

هَدَىٰ لَهُمْ ﴿يَا مُحَمَّدٌ ﷺ﴾

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾

اقتناط له ﷺ عن هديهم و تهديد بليغ المكذبين .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن

يَمُوتُ﴾ وجهد الايمان الايمان المغلظة المؤكدة ومن لا يعتقد البعث لا ينجع

فيه نصح ﴿بلى﴾ رده عليهم ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ﴾ ولو علموا العلموا انهم فى البعث انا فانا و يوماً فيوماً من غير

انتظار البعث الكلى الاتى ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ متعلق ببيعث المقدّر بعد بلى

﴿الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله او الاخرة او

بالولاية ﴿أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ فى انكار البعث و الجزاء والعقاب او

ادعاء الخلافة والاستبداد.

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

بيان لسهولة الاعادة عليه .

وقد ورد عن الصادق عليه السلام انه قال: لابی بصير: ماتقول فى هذه الاية؟

فقال: انّ المشركين يزعمون و يحلفون لرسول الله ﷺ انّ الله لا يبعث

الموتى!

قال: فقال: تبّاً لمن قال: هذا سلهم: هل كان المشركون يحلفون بالله ام

باللات والعزى ؟

قال: قلت جعلت فداك فأوجذنيه قال: فقال: يا ابا بصير لو قد قام

قائماً (عجل الله فرجه) بعث الله قوماً من شيعتنا قبائع^(١) سيوفهم على عواتقهم، فيبلغ ذلك قوماً من شيعتنا لم يموتوا فيقولون: بعث فلان وفلان و فلان من قبورهم و هم مع القائم عليه السلام فيبلغ ذلك قوماً من عدونا، فيقولون يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم وانتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون الى يوم القيمة.

قال: فحكى الله قولهم فقال: واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ؛ وبهذا المضمون اخبار كثيرة .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۗ نَزَّلْنَا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مَعَهُ وَبَعْدَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا أَوَّلَهُ إِلَى الْحَبْشَةِ بَعْدَ مَا أَذَاهُمُ الْمُشْرِكُونَ إِذْ أَكْثَرُوا وَالَّذِينَ حَبَسُوهُمْ قَرِيشَ بِمَكَّةَ بَعْدَ هِجْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآذَوْهُمْ ثُمَّ هَاجَرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

و معنى قوله فى الله فى طريق الله و هو الرسول ﷺ والامام عليه السلام ، او الرسالة والولاية والطريق الموصل اليهما او فى طلب الله او فى ابتغاء مرضات الله او فى طاعة الله و لما كان التنزيل غير مختص بمن نزلت الاية فيه بل يعمله و غيره ممن هو متصف بوصفه كانت الاية شاملة لكل من هاجر من وطنه الصورى ابتغاء دين الله الى نبي او ولى من بعده ما تأذى بانقلابات الزمان و اذى الاقران و تصرفات الشيطان و تأويله كل من هاجر من اوطان شركة النفسانية .

١. قبيلة السيف، كالسيفه ما على طرف مقبض السيف من فضة او حديد .

كما قال ﷺ: المهاجر من هجر السَّيِّئَاتِ الى رسوله العقل ونبَّيه القلب و
امامه الرُّوح والكلّ دين الله و طريق الله و مظاهره الله والهجرة الثلاث متعاقبة
مترتبة.

فانّ الهجرة تقع أولاً من دار الشُّرك النَّفْسَانِيَّة الى دار الاسلام الصِّدْر
ثمّ منها الى دار الايمان القلب ثمّ منه الى دار العيان الرُّوح و بعبارة اخرى تقع
الهجرة من دار الشُّرك الى الرُّسول و قبول احكامه القالبيَّة ثمّ منه الى النّبى ﷺ
و قبول احكامه القلبيَّة ثمّ منه الى الولي و قبول و اردادته الرُّوحيَّة .

﴿لَنْبُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ داراً ﴿حَسَنَةً﴾ او تبوئة حسنة او حالاً
حسنة كما وقع فى الصُّورة للمهاجرين مع الرُّسول ﷺ اذ اويهم و عزّزهم اهل
المدينة و كما وقع لجعفر و اصحابه اذ اويهم النّجاشى و عزّزهم و فى الباطن
لكل من هاجر من دار النّفس الامّارة اذ يأوى الى دار الصِّدْر السّالمة من
تنازع القوى النَّفْسَانِيَّة و تحاسد المتحاسدين و ايذاء المؤذنين و هكذا و هذا
اجر الدُّنيا .

﴿وَلَا جُرْأَلَاءَ خِرَةٍ﴾ و هو لقاء الرّحمن و جنّة الرّضوان ﴿أَكْبَرُ لَوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لو كان الناس يعلمون ذلك لاختاره و الهجرة او لما تباطوا
او لو كان الذين هاجروا يعلمون السّرّ و بذلك اوليتهم كانوا يعلمون فيتبادروا
الى ذلك او فيسرّوا بذلك .

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ بدل من الذين هاجروا او صفة له او خبر مبتدأ
محذوف او مفعول فعل محذوف ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ وَمَا

أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا ۖ فَلَا غُرُوْا فِي كَوْنِكُمْ رِجَالًا مِنْ جَنْسِهِمْ فَإِنَّكَ
مِثْلَ الرُّسُلِ الْمَاضِيْنَ ﴿نُوحِيْٓ إِلَيْهِمْ﴾ وَكَانَ امْتِيَازُهُمْ بِالْوَحْيِ كَمَا أَنَّ
امْتِيَازَكَ بِالْوَحْيِ فَإِنْكَارَهُمْ لِرِسَالَتِكَ لَكُنْ بِشَرٍّ مِثْلَهُمْ انْكَارَ لِرِسَالَةِ جَمِيعِ
الرُّسُلِ ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ الذِّكْرُ هُوَ إِضَافَةُ الْحَقِّ إِلَى الْخَلْقِ وَهِيَ
الْمُشَبَّهَةُ وَالْحَقُّ الْمَخْلُوقُ بِهِ، وَهُوَ حَقِيقَةُ الْوَلَايَةِ وَخَاتَمُ الْأَوْلِيَاءِ وَهُوَ عَلِيُّ ٱلْعَلَى
هُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِهَا وَمُظْهِرُهَا التَّامُّ .

وَسَائِرُ الْأَوْلِيَاءِ ٱلْعَلَى مَظَاهِرُ عَلِيٍّ ٱلْعَلَى وَمِنْ أَظْلَالِهِ وَالنَّبُوَّةُ الَّتِي هِيَ
الْمُصْبَاحُ مَظْهَرُ الْوَلَايَةِ وَالرِّسَالَةُ الَّتِي هِيَ كَالزَّجَاجَةِ مَظْهَرُ النَّبُوَّةِ، وَمَا فِي عَالَمِ
الطَّبَعِ مِنْ بَشَرِيَّةِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ ٱلْعَلَى وَالْأَوْلِيَاءِ ٱلْعَلَى وَكُتُبِهِمْ وَأَحْكَامُهُمْ
الْقَلْبِيَّةُ وَالْقَلْبِيَّةُ وَسَائِرُ أَجْزَاءِ عَالَمِ الطَّبَعِ الَّتِي هِيَ كَالْمَشْكُوتِ بِتَمَامِهَا مُسْتَتِيرَةٌ
بِنُورِ الْمُصْبَاحِ وَذَلِكَ النُّورُ هُوَ ذِكْرُ الْحَقِّ وَتَذَكُّرُهُ .

أَهْلُ الذِّكْرِ تَارَةً يُطْلَقُ عَلَى مَنْ بَتَصَرَّفَهُ الذِّكْرُ، كَالْأَوْلِيَاءِ وَالْأَنْبِيَاءِ
وَالرُّسُلِ ٱلْعَلَى، وَتَارَةً يُطْلَقُ عَلَى مَنْ أُضِيفَ إِلَيْهِ الذِّكْرُ وَهُوَ كُلٌّ مِنْ قَبْلِ دَعْوَةِ
الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ ٱلْعَلَى الدَّعْوَةُ الظَّاهِرِيَّةُ، أَوْ دَعْوَةِ الْأَوْلِيَاءِ ٱلْعَلَى الدَّعْوَةُ الْبَاطِنَةُ .
وَكَذَا يُطْلَقُ أَهْلُ الذِّكْرِ عَلَى مَنْ انْتَحَلَ الدَّعْوَةَ الْعَامَّةَ كَالْيَهُودِ وَ
النَّصَارَى وَالْمَجُوسِ وَآكثَرِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ .

فَإِنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الذِّكْرِ وَالْمِلَّةُ الْإِلَهِيَّةُ حَقِيقَةٌ إِذَا تَحَقَّقَ الْإِنْتِسَابُ
إِلَى مِلَّةٍ لَهُ شَرَائِطُ وَعُهُودُ وَمَوَاقِيقُ، وَلَيْسَتْ تِلْكَ لَهُمْ .

الذِّكْرُ يُطْلَقُ عَلَى الْأَوْلِيَاءِ وَأَحْكَامِهِمْ وَعَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ ٱلْعَلَى

احكامهم وكتبهم الالهية ، فتفسير الذكر بالرسول ﷺ وبعلي ﷺ وبالقران ، و
بساير الكتب السماوية و باحكام الرسالة و النبوة ، و النبوة التي هي الملة
الالهية صحيح .

و كذلك تفسير اهل الذكر بالانبياء و الاولياء ﷺ و الاصل في الكل
آل محمد ﷺ و بمن قبل الدعوة العامة و من قبل الدعوة الخاصة و بمن انتحل
الانتساب الى نبي و ملة الهية و كتاب السماوى كلها صحيح .

و السؤال قد يكون عن حال الرسل و الانبياء و الاولياء ﷺ ، و
قد يكون عن علامات رسولنا الختمى ﷺ و عن اوصيائه ﷺ و قد يكون عن
احكام النبوة .

اذا عرفت ذلك سهل عليك التفطن بصحة ما فى الاخبار من اختلاف
تفسير الآية و من التفسيرات التي هي مخالفة لظاهر الآية من انكار تفسير اهل
الذكر باهل الكتاب و ان اهل الكتاب اذا سئلوا يدعونكم الى دينهم و من
تفسير اهل الكتاب و تخصيصهم بانفسهم .

﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ اوصاف الانبياء ﷺ او اوصاف محمد ﷺ
الموعود ، او لا تعلمون احكام الدين ، او لا تعلمون ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾
البيئات اثار النبوة و الرسالة و احكامهما و الزبر اثار الولاية و احكامها ؛ و
التفسير بالمعجزات و الكتب السماوية ، لانهما اثار النبوة و الولاية .

و قيل : قوله بالبيئات و الزبر متعلق بما ارسلنا ، و قيل : متعلق بمحذوف
و هو مستأنف كانه قيل : بم ارسلوا ؟ فقال : بالبيئات و الزبر .

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ اى القرآن او احكام النبوة او الولاية
 ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ والمقصود من مجموع ما نزل ولاية
 على عليه السلام فلا ينبغي لك ان تنظر الى ردّهم وقبولهم بل عليك النظر الى غاية
 الامر والتّزليل وهى التّبيين ردّوا او قبلوا.

﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فيعلموا انّ الاصل فى جملة الاحكام ، هو
 الاقتداء والخروج من الرأى والاستبداد، ولا يتيسّر ذلك الا بوجود من يقتدى
 به وانه لا بدّ لك من تعيين من يقتدى به باذن الله حتّى يسلموا الامر لخليفتك و
 من عيّنته فيقتدوا به ويفلحوا.

﴿أَفَأَمِّنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ وخصوصاً انكار الولاية
 الّتى بها قوام الصّالحات وفى انكارها ليس الاعمال الآسّيّات ، ﴿أَنْ
 يَخْشِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
 لَا يَشْعُرُونَ﴾ بمجيئه من تلك الحيثيّة كاتيان العذاب من حيث يرجى
 الثّواب وهو صورة الاعمال الصّالحة اذ لم تكن بامر خليفة الله .

كما قال: قل هل انبئكم بالاخسرين اعمالاً الذين ضلّ سعيهم فى
 الحيوّة الدّنيا وهم يحسبون أنّهم يحسنون صنعاً.

فانّ صورة الاعمال الشرعيّة تصير سبباً لغرور النّفس وحبان أنّها
 على خير، لكنّها ان لم تكن بامرولى الامر و خليفة الرّسول صلّى الله عليه وآله بل باستبداد
 النّفس و رأيها، او رأى من ليس للرأى باهل فهى ضالّة غير نافعة.

او المقصود من حيث لا يشعرون بشىء من العذاب و عدمه كوقت

النمام والغفلة عن الاعمال والعذاب ولعلّه اوفق بما بعده .

﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ﴾ في مكاسبهم ومتاجرهم او تقلّبهم في أرائهم ومكرهم او في تقلّبهم فيما يحسبونه صلاحاً لهم كصور الاعمال الصالحة ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ لنا ان نعذبهم في عين استيقاظهم وتفتنّهم. ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ حالكونهم على حذر والتفات الى العذاب وتملّحهم لدفعه بان يتنبّهوا بما نزل بامثالهم ﴿فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ الفاء للسببية المحضة لامن الذين مكروا السيئات يعنى ينبغي ان يأمنوا بسبب رحمته فانّ رحمته لاتصل اذا لم يكن استحقاق، او للجواب و الجزاء لشرط محذوف يعنى ان يمهلكم ولا يعاجلكم فانّ ربكم لرؤوف رحيم، او للسببية لمحذف من غير تقدير بشرط كانه قيل: لم لا يؤاخذهم؟ فقال: لا يؤاخذ فانّ ربكم لرؤوف رحيم.

﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ﴾ يتقلّب ظلاله بتقلّبه ﴿وَعَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ توحيد اليمين و جمع الشّمائِل للإشارة الى وحدة جهة اليمين فى المعنى وكثرة جهة الشّمائِل فانّ اليمين المعنويّة لكلّ شىءٍ هى وجهة الالهية وشماله هى وجهة الخلقية، والوجهة الالهية كثرتها منظوية فى الوحدة والوجهة الخلقية وحدتها فانية فى الكثرة .

﴿سُجِّدَ لِلَّهِ﴾ حال من ظلاله او ممّا خلق الله وجمعه باعتبار المعنى ﴿وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ حال مترادفة مع سابقه او متداخلة او كلّ حال من ذى

حال و الدّخور الانقياد و جمعه بالواو و التّون لانتساب و صف الدّخور او السّجود الّذى هو من او صاف العقلاء اليهم، او لانّ الكلّ من حيث انتسابها الى الله عقلاء علماء.

اعلم ان الظلّ هو شاكلة الشّاخص الّتى تحدث من الشّاخص الكثيف اذا قابل شيئاً منيراً فى طرف مقابل للمنير و هى تتقلّب بتقلّب الشّاخص و تسكن بسكونه و لا اختصاص لها بما يقابل الشّمس و لا بما فى عالم الطّبع، بل تحصل من كلّ ما يقابل منيراً، والمنير الحقيقى هو الله و فعله المعبرّ عنه بالمشيّة، و عالم العقول بالنّسبة الى المشيّة كالشّاخص، و عالم النّفوس بالنّسبة الى العقول كالشّاخص، و المثال بالنّسبة الى النّفوس، و عالم الطّبع بالنّسبة الى عالم المثال، و عالم الجنّة بالنّسبة الى عالم الطّبع ؛ فظلّ كلّ عبارة عمّا دونه من العوالم و سجود كلّ عبارة عن تسخّره لله تعالى شأنه و تذلّله له توكيئاً .

و دخوره عبارة عن اتّباعه و حركته و سكونه على وفق ارادته و مشيته و الكلّ بالنّسبة اليه ذوو شعورٍ و ارادةٍ و علم .

و لمّا كان لعالم الطّبع ظلّ نورانىّ كما يحدث من المرآة حين مقابلة الشّمس، و ينعكس منها الى جهة الشّعاع لا الى خلافه و هو المعبرّ عنه بالمثال الصّاعد .

و ظلّ الظّلّمانيّ كما يحدث من خلف المرآة و ينعكس الى الجهة المخالفة للشّعاع و هو المعبرّ عنه بالمثال النّازل و الملكوت السّفلى و عالم الظّلّمة و كانت الملكوت السّفلى محلّ الكثرات و الاختلافات و التّغيّرات و

كانت الشمال تعبيراً عن هذه، والملكوت العليا محل الوحدة و اتحاد المتكثرات واجتماع المتغايرات وكانت اليمين تعبيراً عنها، قال: عن اليمين و الشمال اشارة بوحدة الاول و جمع الثاني الى جهة اتحاد الاول وكثرة الثاني .
 ﴿وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ﴾ نتيجة لسابقه كانه قيل: مافي السماوات و ما في الارض ظل لله تعالى و كل ظل ساجد منقاد لذى ظله كما هو مشهود من ظلال الاشياء فما في السماوات و الارض ساجد داخر لله ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ بيان لما في السماوات و ما في الارض على ان يكون الدابة، هي التي تتحرك او بيان لما في الارض ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على دابة بطريق النشر خلاف اللّف او على ما في السماوات والمراد الملائكة الذين هم فوق السماوات و الارض ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن عبادته ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ﴾ حال على سبيل الترادف او التداخل او مستأنف لبيان حالهم او للتعليل على عدم استكبارهم و فاعل لا يستكبرون.

اما الملائكة او في جملة مافي السماوات و ما في الارض، والملائكة وليس المراد بالخوف ما هو من صفات النفس و منفى عمّن تخلص من النفس و صفاتها.

كما قال تعالى: ﴿اَلَا اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَآخَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ بل المراد هو التذلل والانقباض الذي هو حاصل لكل محاط بالنسبة الى المحيط المعبر عنه بالخشية والهيبة و السطوة باعتبار مراتب الموصوفين و لذلك قيده بقوله:

مِّنْ فَوْقِهِمْ سِوَاهُ كَانَ ظَرَفًا مُّسْتَقَرًّا حَالًا مِّنْ رَبِّهِمْ، اَوْ ظَرَفًا لِّغَوَا مُتَعَلِّقًا يَّخَافُونَ
اى يخافون خوفاً ناشئاً من فوقهم.

﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فَاَنَّ حَالَهُمْ كَحَالِ الْقَوَى النَّفْسَانِيَّةِ
بِالنَّسْبَةِ إِلَى النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا لَا تَعْصِيهَا إِذَا كَانَتْ بَاقِيَةً عَلَى
السَّلَامَةِ الطَّبِيعِيَّةِ، بَلْ كَحَالِ الصُّورِ الذَّهْنِيَّةِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى النَّفْسِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا لَا
وُجُودَ لَهَا سِوَى وُجُودِ النَّفْسِ، فَحَالِ الْمَلَائِكَةِ بَلْ حَالِ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ
تَكْوِينًا كَحَالِ الْقَوَى وَالصُّورِ الذَّهْنِيَّةِ وَ إِنْ كَانَ حَالُ الْإِنْسَانِ اخْتِيَارًا غَيْرَ حَالِهِ
تَكْوِينًا، لِأَنَّهُ يَعْصِي وَيَتَأَبَّى مِمَّا أَمَرَ بِهِ وَيُزْعِمُ أَنَّ لَهُ وُجُودًا وَفِعْلًا بِنَفْسِهِ .

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ لَمَّا كَانَ الْإِلَهَيْنِ مُشْتَمِلًا
عَلَى الْجِنْسِ وَالْعَدَدِ كَدَّه بَاثْنَيْنِ أَشْعَارًا بِأَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْإِتِّحَادِ أَمَّا هُوَ بِالنَّسْبَةِ
إِلَى الْعَدَدِ كَمَا فَعَلَ الثَّنَوِيَّةُ لَا إِلَى الْجِنْسِ فَإِنَّ اخْذَ الْإِلَهِ مَأْمُورِيَّةً مَعَ وَصْفِ
الْوَحْدَةِ كَمَا قَالَ : ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ اثْبَاتًا لِلْجِنْسِ مُؤَكِّدًا بِالْوَحْدَةِ وَ
لَمْ يَقُلْ : بَلْ اتَّخَذُوا إِلَهًا وَاحِدًا أَشْعَارًا بِأَنَّ كَوْنَهُ إِلَهًا لَيْسَ بِجَعْلٍ جَاعِلٍ حَتَّى يُؤْمَرَ
بِالْإِتِّخَاذِ، بَلْ هُوَ أَمْرٌ ثَابِتٌ فِي نَفْسِهِ اخْذًا أَوْ لَمْ يُؤْخَذْ .

﴿فَإِيَّائِي فَارْهَبُونِ﴾ جَوَابُ شَرْطِ مَحْذُوفٍ كَانَتْهُ قَالَ : إِذَا كَانَ
الْإِلَهُ وَاحِدًا وَ أَنَا ذَلِكَ الْوَاحِدُ فَإِيَّائِي فَارْهَبُونِ يَعْنِي إِيَّائِي اتَّخَذُوا إِلَهًا وَ
ارْهَبُونِي .

﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ﴾ عَطْفٌ فِي مَعْنَى التَّعْلِيلِ
﴿وَلَهُ الدِّينُ﴾ الدِّينُ هُنَا الطَّرِيقُ الْمُؤَدِّي لِلسَّالِكِ فِيهِ إِلَى غَايَتِهِ ﴿وَاصْبِرْ﴾

واجباً لازماً، حال من الدّین، ای حالکونه لازماً یعنی الدّین التّکوینی الفطری بخلاف التّکلیفی الاختیاری.

فأنّه قد یكون للشّیطان ومنهياً للسّالك الى الشّیطان، او وصف للمفعول المطلق مؤكداً لغيره له ای له الدّین حقّاً واصباً، والدّین علی هذا هو الطّریق الحقّ، و علی ایّ تقدیر فالمقصود أنّ الدّین الفطریّ له او الدّین الحقّ له، فاجعلوا الدّین بحسب اختیارکم له.

﴿ أَفَغَيِّرُ اللَّهَ تَتَّقُونَ ﴾ عطف علی محذوف ای اغیر الله تتّخذون الّها؟ افغيره تتّقون؟!

او جواب شرط محذوف ای اذا كان الالهة له وحدة افغير الله تتّقون؟ علی ان یكون الهمزة علی التّقديم والتّأخیر.

﴿ وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ حال من الله او من فاعل تتّقون ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ يَجْأَرُونَ ﴾ تتضرّعون یعنی اغیر الله تتّقون والحال أنّ النّعمة منه ولا دافع للمضرة الاّ هو؟! والاتّقاء من الاله اما للخوف من منع النّعمة او ایصال النّعمة.

﴿ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ بدل ان یوحّدوه ویعظّموه لنعمة كشف الضّرّ، ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ من نعمة كشف الضّرّ و سائر النّعم یعنی یصیر غاية اشراكهم ذلك ﴿ فَتَمَتَّعُوا ﴾ امر للتّهديد ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وَ يَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ عطف علی یشركون و بیان

لاشرا كههم .

﴿تَاللَّهِ كُنْتُمْ عَلَمًا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ من اتخاذ الآلهة والتقرب بهم الى الله وجعل النّصيب من رزق الله لهم ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾ وفيه افتراءان: جعل الملائكة اناثاً، ونسبة التّوالد اليه تعالى ﴿سُبْحَانَهُ﴾ عن نسبة التّوالد و هو للتّعجب ﴿أَلَهُ الْبَنَاتُ﴾؟!

﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ اى البنون ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَى﴾ جملة حاليّة ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ سائر للغيظ او مملو من الغيظ ﴿يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾ قائلاً عند نفسه متفكراً ﴿أَيُمْسِكُهُ عَلَى هُونٍ﴾ وهوان من امساكه ﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾ ليتخلص من هوانه.

﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ من جعل النّصيب فى رزق الله لغيره وجعل البنات له وجعل الملائكة اناثاً وجعل البنين لانفسهم.

﴿لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ يعنى ان كانوا يريدون بجعل الملائكة بناتٍ تمثيلاً لحال الملائكة فى غاية قربهم من الله وكرامتهم عليه لا التّوالد الحقيقى .

فليمثلوا بالمثل الاعلى له ولا يمثّلوا بمثل السّوء له ويبقوا المثل الاعلى لانفسهم، او لله المثل الاعلى فليمثلوا بالامثال اللاتقة بعلوه ممّا يدلّ على التّنزه عن التّوالد ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذى لا يتطرّق شبه الحاجة اليه ولا يمثّل له بما يوهّم الحاجة ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذى لا يقول الا عن علم بكنه كلّ شىء .

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾ و منه تسمیة الملائكة
اناثاً و نسبة الولد الى الله او التمثیل له بمثل غیر لایق بشأنه ﴿مَا تَرَكَ
عَلَيْهَا﴾ على الارض ﴿مِنْ دَآبَّةٍ﴾ لان ظلمهم قد سرى الى البهم من
الدّواب و بجزائهم يهلك الدّواب ايضاً.

﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ لیلغو اما بلغوا من
الشّقاوة و يتوب من يتوب و يسعد من يسعد ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ
لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ قدمضى ان المعنى اذا قدر
مجىء اجلهم حتى لا يستشكل بيستقدمون، ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا
يَكْرَهُونَ﴾ من البنات و الشّرکاء فى الرّیاسة و ارازل الاموال ﴿وَتَصِفُ
أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ﴾ اذا قرىء برفع الكذب فهو صفة لالسننتهم، كما انه
قرىء الكذب بضمّتين مرفوعاً و جمعاً للكذب و صفة لالسننتهم، وان قرىء
الكذب بنصب الكذب كما هو المشهور فهو مفعول تصف على الاول.

فقوله : ﴿أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ﴾ مفعول تصف و على الثّانى فهو بدل
من الكذب، و قد قالوا لئن رجعت الى ربّى ان لى عنده للحسنى، و يجوز ان
يكون انّ لهم الحسنى بتقدير الّلام تعليلاً لتصف على الوجهين و المعنى لانّ
لهم الحسنى فى الدّنيا.

﴿لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ لا كسب جرم فى ذلك اثبات لضدّ
ما ادّعوا لانفسهم ﴿وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ﴾ فيما ادّعوا لانفسهم او فى اعمالهم ﴿
تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ كما ارسلتك الى هذه

الامة.

﴿فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ كما زين لهؤلاء، فلا تحزن على ما فعلوا فإنه ليس بامر حادث في زمانك ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ﴾ فالشيطان ولي الامم الماضية في النار اليوم او هو ولي امتك اليوم بتزيين السوء لهم كما كان ولي الامم الماضية قبل ذلك ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ للامم الماضية او لامتك وعلى اى تقدير فهو تهديد لامته .

﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ لما علمت غاية النبوة الدلالة على الولاية و لولا الولاية لما كان للنبوة غاية و ان الذى هو معظم ما اختلفوا فيه هو الولاية و هو النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون علمت ان المعنى لتبين لهم الولاية.

﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ عطف على الفعل المؤول ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ يذعنون بالله و بالآخرة او يؤمنون بالايمان العام البيعة النبوية و اطلاق التبين لكونه عاماً ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حى عن بينة و تقييد الهداية والرحمة لاختصاصهما بمن استحقهما .

﴿وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بانبات الحبوب التى تحت ترابها والعروق التى فيها و كذلك احياءكم بعد موتكم حالكونكم نطفة و جماداً و بعد موتكم عن الحياة الحيوانية و احياءكم فى النشور .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ دالة على بعثكم و على علم الله و قدرته

﴿لَقَوْمٌ يَسْمَعُونَ﴾ يستسلمون فإن السَّماع أوّل مراتب الايمان ثم بعده
الايمان ثم العقل ثم الفكر والتذكّر يأتي في كلّ من المراتب .

و المراد من السَّماع الانقياد كما في قوله لمن كان له قلب او القى
السمع وهو شهيد ولما كان دلالة انزال الماء و انبات عروق الارض وجوبها
على علمه و قدرته ، و احياء الموتى يكفيها الخروج من العناد و الدّخول في
مقام الانقياد اكتفى فيها بالسَّماع .

﴿وَإِنَّ لَكُمْ﴾ ايّها المؤمنون او ايّها الناس ﴿فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً
نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ استيناف او حال و تذكير الضمير ههنا و
توحيدّه امّا لكون الانعام مفرداً في معنى الجمع او لرجوعه الى البعض و انّّه
في سورة المؤمنون على اعتبار اللفظ او المعنى .

﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا﴾ من الدّم و الفرث و اثارهما
﴿سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾ عن رسول الله ﷺ : ليس احد يغصّ بشرب اللبن لانّ
الله يقول : لبناً خالصاً سائغاً للشاربين و قوله : انّ لكم في الانعام لعبرة خطاباً
للمسلمين او للناس اجمعين وقع موقع انّ في ذلك لآية لقوم يؤمنون او لقوم
يشعرون .

﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَبِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ
سَكَرًا﴾ من ثمرات النّخيل ، امّا عطف على ما في بطونه بدون التّقدير ان كان
نسقيكم مستأنفاً ، او على نسقيكم بتقدير نسقيكم ان كان حالاً و حينئذ يكون
تتخذون حالاً او مستأنفاً جواباً بالسّؤال مقدّر .

وامّا مستأنف متعلّق يتّخذون و لفظه منه تكون حينئذ تأكيذاً للاول، و
امّا مبتدأ و تتّخذون خبره بجعل من التبعية لقوة معنى البعوضة فيها قائمة
مقام الاسم المبتدأ من دون تقدير او بتقدير موصوف محذوف او بجعله اسماً
مبتدأ بنفسه اى بعض من ثمرات التّخيل تتّخذون منه اى من ذلك البعض .

و افراد الضمير امّا باعتبار تقدير مضاف قبل الثمرات او بلحاظ معنى
البعوضة فى من ؛ والمراد بالسّكر الخمر لا ينافى حرمتها ذكراها فى مقام
الامتنان لان حرمتها شرعية و كونها نعمة ام عرفى عقلى على ان فيها منافع
باستعمالها من غير شرب لها و لمّا دلّ الامتنان بها على اباحتها.

ورد فى الخبر أنّها منسوخة بأية حرمة الخمر و قيل: فيها اشياء أخر
لكنّ الايتان بقوله: ﴿ وَ رِزْقاً حَسَناً ﴾ بعده يدلّ على انّ المراد به الخمر
وانّها غير حسن ﴿ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ﴾ لا يكفى فيه السّماع
والايمان و ان كان لا يحتاج الى استعمال المفكّرة .

﴿ وَ اَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ ﴾ و حى الهام فطرى تكوينى بمعنى
انه اودع فى وجوده التّدبير الذى يعجز عن مثله العقلاء فانّ تدبير بيوتها
مسدّسة مثلاً صفة بحيث لا يكون بينها فرجة، و نظامها فى خروجها و دخولها
فى طاعة يعسوبها، و عدم وقوعها على الاشياء المنتنة امر يتّجسّد فيه العقلاء و
لما كان الاية شاملة بجميع المراتب من التّنزيل و التّأويل كان الوحي بالنسبة
الى الانبياء ﷺ على معناه الذى هو الالقاء بتوسّط الملك، وبالنسبة الى الائمة
و الاولياء ﷺ التّحديث و الالهام، وبالنسبة الى النحل الصّوريّة ايداع قوّة بها

يقع هذا النحو من التدبير.

﴿ أَنْ اتَّخَذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ من الكروم التي يعرشونها و من السقوف التي يرفعونها ﴿ ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ لطيفها و خالصها ﴿ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ﴾ التي الهلك سلوكها الى البيوت، او فاسلكي السبل التي الهلك لعمل العسل، او فاسلكي سبل ربك من البيوت التي هي مسالك لادخال العسل ﴿ ذُلًّا ﴾ حالكون السبل ذلك يسهل السلوك فيها بتسهيل الله او حالكونك منقادة لامر ربك .

﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ و هو العسل باختلاف الوانه بالابيضاض او الاصفرار و الاحمرار و الاسوداد ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ منفرداً او منضمّاً الى غيره لمبرودى المزاج و محروريه و العجب انه يخرج من محل السم ما فيه شفاء .

وفى الخبر: نحن والله النحل الذى اوحى اليه ان اتخذى من الجبال بيوتاً امرنا ان نتخذ من العرب شيعة و من الشجر بقول من العجم و مما يعرشون يقول من الموالي، و الذى يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه اى العلم الذى يخرج منا اليكم .

وفى رواية اخرى: والشيعه هم الناس، و غيرهم الله اعلم بهم، ولو كان كما تزعم انه العسل الذى يأكله الناس اذن ما اكل منه و لا شرب ذو عاهة الا شفى لقول الله تعالى: فيه شفاء للناس و لا خلف لقول الله و انما الشفاء فى علم

القرآن: وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة لاهله لاشك ولا مريية .

واهلهم ائمة الهدى عليهم السلام الذين قال الله: ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ولما كان النحل وتديرها وشراب بطنها مظاهر الائمة عليهم السلام وتربيتهم للشريعة وعلمهم كان التفسير بالنحل والبيوت المسدسة وعسلها في محله، ولما كان الوقوف على ظاهر الآية وحصر المقصود في النحل الصورية واستقلال النحل بالقصد منافياً لمقصود الآية من كون القصد الى النحل من حيث كونها مظهراً لا اصالة وكون المقصود استقلالاً هو رؤساء الدين كان انكار التفسير بالنحل الصورية في محله .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ فانه لا يكفي فيه السماع والايمن ولا العقل والتذكر لكثرة دقايقه وخفاء طريق الانتقال الى قدرة بارئها والى ما يمثل بهاله .

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ﴾ بأجالكم ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ وهو وقت الهرم، وفي الخبر: اذا بلغ العبد مائة سنة فذلك ارذل العمر، وفي خبر آخر ان يكون عقله مثل عقل ابن سبع سنين ﴿لَكِنِّي لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ لا يعلم ما علمه قبل ذلك، وفي الخبر ان هذا ينقص منه جميع الارواح وينقص روح الايمان وليس يضره شيئاً ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بما ينبغي وان الموت قبل ارذل العمر خير لكم ولذلك لا يصل اكثركم الى ارذل العمر ﴿قَدِيرٌ﴾ على الايصال الى ارذل العمر.

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ هذه الجملة

و سابتها و لاحقها اظهار لنعمه تعالى تمهيداً لذم الاشراك و الكفران و التفضيل بجعل بعض غنياً و بعض فقيراً و بعض مالكاً لرزقه و رزق غيره و بعض مملوكاً هو و رزقه فى يد غيره.

﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ ذكر اولاً نعمة التفضيل فى الرزق وان المنعم بها هو الله لا غير، ثم ذكر تمهيداً لابطال الشركاء انكم لا ترضون فيما فضلكم الله بتسوية ممالككم المجازية لكم فكيف ترضون بتسوية ممالكه الحقيقية فيما يختص بذاته تعالى له .

فالمعنى ان الله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برايين لرد الرزق عن انفسهم و اعطائه لممالكهم حتى يكونوا مساوين فى رزق هولهم من غيرهم، او المقصود اظهار الانعام عليهم و على ممالكهم على السواء و ان المنعم من كمال انعامه لا يفرق بينهم و بين ممالكهم فالمعنى و الله فضل بعضكم على بعض فى الرزق و جعل رزق الممالك ايضاً بيده لا بيد المالكين فما الذين فضلوا برادى رزقهم على الممالك بل الله معطى ارزاق الممالك .

و على الاول فمعنى قوله : ﴿فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ لا يرضون ان يكونوا مع الممالك فى الرزق سواء، و على الثانى فمعناه ان المالكين و المملوكين فى الارتزاق من الله سواء و لا فضيلة للمالكين على المملوكين فى اصل الرزق، بل رزق الكل بيده يجرى عليهم على السواء.

و يؤيد هذا المعنى ما نقل ان اباذر رحمة الله عليه سمع النبي ﷺ انه قال: انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تكتسون، واطعموهم مما تطعمون، فما رأى عبده بعد ذلك الا و ردائه ردائه و ازاره ازاره من غير تفاوت .

فقله : ﴿أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ على هذا انكار لترك التسوية بين النفس والماليك و تسوية له جحوداً و على الاول انكار لجحود نعمة التفضيل والغفلة عنها وجعل عبده تعالى شركاء له ومتساوين معه تعالى في الآلهة مع انهم لا يرضون ذلك لانفسهم .

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ من جنسكم لتأنسوا بهن و ترغبوا فيهن و تترتاحوا اليهن و هذا بيان لنعمة اخرى .

﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً﴾ قد فسر الحفدة في الاخبار ببني البنت وبالبنين انفسهم فيكون من عطف الاوصاف المتعددة لشيء واحد وباختان الرجل على بناته لان الحافد بمعنى المسرع في الخدمة و الكل مسرعون في الخدمة والكل من عظام النعمة .

﴿وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ اعطاكم من جملة الطيبات من المركوب والمسكون والمطعوم والمشروب ووزقكم من الارزاق الطيبة من المطعوم والمشروب ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ يعنى بالشركاء الباطلة او بانتساب ذلك الى الشركاء ﴿وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ من حيث انهم يسترون انعامه تعالى فيها وينسبونها الى غيره تعالى من الشركاء .
﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنْ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا ﴿ بدل من رزقاً امثالاً كيد التحقير المستفاد من تنكير رزقاً، و امّا للاشارة الى تعميم رزقاً و كونه بمعنى نصيباً، والمراد برزق السموات هو ارزاق الانسان من حيث انسانيته و حيوانيته برزق الارض او ارزاق الانسان من حيث نباتيته و حيوانيته، او المراد برزق السموات و الارض رزق كل من المراتب بتعميم الرزق لما يرزق و اسبابه.

﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ان يملكوه او لاستطاعة لهم و لا قدرة ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ اى لا تجعلوا له امثالا تعبدونها لعبادته او لاتضربوا له الامثال بتشبيه حاله بحال الملوك و ارتضاء الخدمة من عبيدهم و مقرّبيهم و اجرائهم ارزاق العساكر على ايدى وزرائهم و امنائهم و بان تقولوا ان خدمة مقرّبي السلطان ادخل فى التعظيم و امثال ذلك فانه اعلى من ان تعرفوه و تعرفوا كيفية او صافه و افعاله حتى تضربوا له الامثال .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾ فقولوا ما علمكموه ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ فلا تقولوا من عند انفسكم شيئاً فى شىء فضلاً عن ضرب المثل فيه تعالى ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ للشركاء و لنفسه او للكافر و المؤمن ﴿عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ مِنْهُ يُنْفِقُ سِرًّا وَ جَهْرًا﴾ المراد بالرزق الحسن هو العلم و الحكمة و العيان و التصرف فى الملك و الملكوت ، و انفاق السر هو ما يصل الى الملك ببركته و من طريق السر، و انفاق الجهر هو ما يعلمه يلقنه غيره بحسب الظاهر .

و حاصل المرام و غاية المقصود من الآيات السابقة واللاحقة هو

تمثيل حال علي عليه السلام (مع من اشركوه معه في الخلافة) فان النعمة الحقيقية هو علي عليه السلام ولايته والباطل الحقيقي هو اعدائه (الاول والثاني) و اصل من رزقه الله تعالى رزقاً حسناً هو علي عليه السلام وغيره كائناً من كل مرتزق بتوسطه المملوك الذي لا يقدر على شيء هو اعداؤه .

﴿ هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على نعمة عدم التسوية وحكمة اعطاء كل ذي حق حقه وهو تعليم للعباد ان يحمدا على كل النعم ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ حال المملوك العاجز والقادر المنفق ولذلك يسوون بينهما، او لا يعلمون عدم جواز التسوية بينهما، او لا يرتقون الى مقام العلم عن مقام الجهل، ولذلك يسوون بينهما ويختارون العاجز على القادر .

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ للشركاء و لنفسه، او للكافر والمؤمن، او لعلي عليه السلام ولاعدائه ومخالفيه : ﴿ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ ﴾ ولد اخرس لا ينطق ولا يفهم نطق غيره ﴿ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من النطق وسائر الافعال كمن كان جميع حواسه وجميع قواه المحركة معطلة ﴿ وَهُوَ كُلُّ ﴾ ثقل ﴿ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾ يعني من كان متصفاً بالعدل في جميع احواله واقواله وافعاله ويعرف العدل في جميع مواردده ويامر غيره بالعدل لان الامر بالعدل يستلزم الاتصاف به ومعرفته في جميع مواردده .

وللاشارة الى هذا قال: ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ اي على التوسط بين طرفي الافراط والتفريط في جميع ما ذكر ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ مَا غَاب عَنْهُمَا أَوْ جَهْتَهُمَا الَّتِي هِيَ غَائِبَةٌ عَنِ الْعِبَادِ وَمِنْ غِيْبِهِمَا الْخَفَايَا مِنْ أَحْوَالِ الْعِبَادِ وَيَلْزَمُ مِنْهُ خَفَاءُ صَاحِبِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَلَا تَعْلَمُونَ مِنَ الْعِبَادِ مَنْ كَانَ بِحَسَبِ السَّرِيرَةِ كَالْمَمْلُوكِ الْعَاجِزِ، وَمَنْ كَانَ أَمْرًا بِالْعَدْلِ وَاللَّهِ يَعْلَمُ ذَلِكَ .

و هو بمنزلة ان الله يعلم وانتم لا تعلمون في الآية السابقة ، والمقصود انكم لما لم تكونوا عالمين باحوال الاشياء والعباد لم يجز لكم ان تختاروا من عند انفسكم شريكاً لله او لعلی علیهِ ولا احداً لهدايتكم و جلب نفعكم و دفع ضرركم و لزم ان تكلوا الامر اليه تعالى .

فانه العالم بمن ينبغي ان يختار و بمن ينبغي ان لا يختار فلا تجاوزوا في ذلك النص من الله على لسان من علمتم خلافته الله .

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ﴾ في سرعة اتيانها و حساب الخلائق فيها و جزاء الخلائق على اعمالهم ﴿إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ و هو تهديد لمن استبد برأيه و خالف امر الله و نصّه في احكامه ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من حساب الخلائق في اسرع زمان و عقوبة العاصي و ثواب المطيع .

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ يعنى جعل لكم كل ما تحتاجون اليه في تعيشتكم الدنيوى و منافعكم الاخرى و في حصول العلم، الذى هو مبدء ذلك كله، ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ تلك النعمة فتصرفون كلاً

فيما خلق لاجله .

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ بخلق ما يقدرن به على الاستمساك في الجو، فإن الله خلق كل شيء وخلق له ما به تعيشه وحركته وسكونه.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ على علمه وقدرته وحكمته وعدم اهماله لشيء من الاشياء من دون تهية ما يحتاج اليه ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ بالآخرة فانهم يعلمون ان الذي لم يهمل شيئاً من الاشياء واعطى كل شيء ما يحتاج اليه لم يهمل الانسان الذي هو اشرف الاشياء ولم يترك ما يحتاج اليه في اشرف جهاته و هي الآخرة بل جعل لهم رئيساً يدلهم عليها ويمنعهم عما يضرهم فيها ويأمرهم بما ينفع فيها ولم يكل اختيار ذلك اليهم حتى يجعلوا برأيهم له شريكاً او يختاروا لانفسهم في امر الآخرة الذي هو غيب عنهم اماماً ورئيساً.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ يعنى الاخبيّة المتخذة من الاديم والشعر والصوف ﴿تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ تعدونها خفيفة لأكبيوت الطين والاحجار .
﴿يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأُوبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا﴾ لبيوتكم من الفرش والالبسة ومحالّ الامتعة وغير ذلك .

﴿وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ ماتمتعون به الى مدة اندراسه ﴿وَاللَّهُ

جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ﴿١﴾ مِنَ الشَّجَرِ وَالْجِبَالِ وَالْجُدُرَانِ ﴿٢﴾ ظِلًّا ﴿٣﴾ مَا
تَسْتَظِلُّونَ بِهِ.

﴿١﴾ وَ جَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴿٢﴾ ماتستترون فيه من الغيران
او ماتنحتون فيها ﴿٣﴾ وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرَائِلَ ﴿٤﴾ ثياباً فان السَّربال يستعمل فى
كلّ ملبوس والمراد بالاثاث والمتاع غير الثياب .

او المراد بالسَّربال غير مايكون من الصّوف والوبر والشعر والجلود
او يكون تعميماً بعد تخصيص من وجه كما يكون تخصيصاً بعد تعميم من وجه
اخر .

﴿٥﴾ تَقِيكُمْ الْحَرَّ ﴿٦﴾ اى والبرد اسقطه واكتفى بذكر الحر لعدم الاحتياج
الى ذكره لوضوحه بقريضة المضادة و ان الحاجة الى اللباس فى البرد اشد منه
فى الحر للاهتمام بالحفظ من الحر فى بلاد العرب .

﴿٧﴾ وَ سَرَائِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ ﴿٨﴾ كالذروع ولما كان تعداد النعم
الصّوريّة الجسمانيّة مقدمة لتفهيم النعم الاخرويّة الرّوحيّة وهى ارسال الرّسل
لتبليغ الولاية و اعداد الخلق لقبولها والسّير على طريقها .

و انّ المنعم لم يدع عالم الاجسام غير مهية له اسباب قوامه و بقائه ،
فكيف يدع عالم الارواح والجهة الرّوحانيّة فى الانسان غير مهية له اسباب
كماله وبقائه ، و انّ عمدة اسباب كماله و بقائه ارسال الرّسل للانذار من
الرّكون الى الاجسام والدّلالة على طريق الولاية وفتح باب القلب و ايلاء
الولاية لتعليم طريق الولاية و تلقين ما يفتح به باب القلب بعد انقضاء ايام

الرَّسَالَةِ عَقَّبَ الْمَذْكُورَاتِ مِنَ النَّعْمِ الْمَعْدُودَةِ بِقَوْلِهِ .

﴿كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعنى مثل اتمام النعم الجسمانيّة الصّوريّة المختلطة بالألام والاسقام والمتاعب والمشاقّ يتمّ نعمته الحقيقيّة الّتى هي حاصلّة ارسال الرّسل و غايته هي الولاية ولا يهملكم في تلك الجهة من غير تهية اسباب كمالكم وبقائكم فيها ﴿لَعَلَّكُمْ تُسَلِّمُونَ﴾ تنقادون .
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ صرف الخطاب الى محمّد ﷺ يعنى ان تولّوا عن تلك النعمة العظمى الّتى هي ولاية على ﷺ فلا بأس عليك .

﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ وقد بلغت واما الاقبال والتّولى فليس عليك ؛ و في الآية وجوه اخر بحسب مراتب النعم الاخرويّة و الدنيويّة الجسمانيّة لكنّ المذكور هو خلاصة الكلّ وبتذكّر ما اسلفنا لك مراراً يمكن التّفطن بها .

﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ قد فسّر في اخبار عديدة نعمة الله ههنا بعلى ﷺ و هو ما ذكرنا من خلاصة الوجوه و الألفيها وجوه اخر بحسب المراتب و قد ذكر في بعض الاخبار ان الآية نزلت بعد ما قالوا عرفنا صدق محمّد ﷺ ولكن لانطيعه في على ﷺ ولانتولى عليّاً ﷺ ، ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ في عين اسلامهم بك لانهم كفروا بعلى ﷺ او بقولك او كانوا كافرين بك من اوّل اسلامهم فانّ الاسلام يقتضى الانقياد عدم الاعتراض على فعل الرّسول ﷺ و قوله و اطاعته في جميع اوامره ونواهيه ولما انكروا عليه قوله علم انهم لم يكونوا مسلمين .

﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ ﴾ عطف على نعمة الله او على مفعول ينكرونها او متعلق بمحذوف معطوف على محذوف اى فحذرهم وذكّرهم او التقدير فاعذبهم اليوم و يوم نبعث ﴿ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ﴾ لما كان عناية الله بتكميل الخلق فى جهتهم الاخریّة جعل فى كلّ أمة واقعة فى طول الزّمان و كذا فى كلّ فرقة واقعة فى بقاع المكان خليفة منه يكون شاهداً عليهم و مراقباً لاعمالهم و احوالهم و معطياً لمن استعدّ منهم حقّه من اداب السّلوك الى الآخرة و الاستعداد لنعيم الجنة و يكون ذلك الى الخليفة باقواله و افعاله و احواله ميزاناً لكلّ و يوم القيمة يبعث الله كلّ أمة و يبعث خليفتهم بشهادته قالاً و حالاً عليهم فمن وافقه بعض الموافقة بعثهم الله الى الجنان بحسب مراتبهم فى مراتبها و من خالفه كلّ المخالفة بعثهم الله الى النّيران بحسب مراتبهم فى مراتبها و المقصود تهديد من خالف من امته عليه السلام خليفته عليه السلام كما انّ الآيات السابقة كانت لترغيبهم اليه عليه السلام.

﴿ ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فى التّكلم و الاعتذار بل المتكلم هو الخليفة لا غير ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ يسترضون من العتبى بمعنى الرّضا؛ ﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ يمهلون او لا يلتفت اليهم بالنّظر .

﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ شركاءهم من الاصنام والكواكب والشیاطین و خلفاء الجور ﴿ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا ﴾ اى الشّركاء، ﴿ إِلَيْهِمْ ﴾ اى

المشركين ﴿الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فى ادّعاء اشراكنا بل كنتم تعبدون اهوائكم وجعلتم صورة عبادتنا جالبة لمقتضى هويتكم .

﴿وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ﴾ الاستسلام والانقياد
﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الالهة والشركاء واستحقاقهم
العبادة والشفاعة والنصرة.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كفروا بالله و
بالرسول او بالولاية ومنعوا الغير عن الولاية او عرضوا عنها ﴿زِدْنَاهُمْ
عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ لكفرهم وصدّهم ﴿بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ فى
ارض وجودهم او فى ارض عالم الطّبع بمنع القوى عن الرجوع الى القلب و
منع الناس عن الرجوع الى صاحب القلب.

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ
وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ﴾ لما كان هذه الآية تأكيداً لسابقتها
فصلها واجمل الاولى ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ كتاب النبوة والقرآن
صورته واحكام القالب والقلب ايضاً صورته، ولما كان النبوة مقام الجمع بعد
الفرق وتفصيلاً للوحدة الاجمالية واجمالاً للكثرة كان فيه بيان كل شىء و
ظهوره.

ولذلك قال: ﴿تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى﴾ الى الولاية و
الايمان القلبى الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية ﴿وَرَحْمَةً﴾ لان النبوة
لكونها صورة الولاية رحمة بكون الولاية رحمة ﴿وَبُشْرَى﴾ بشارة الى

مراتب الولاية ﴿لِلْمُسْلِمِينَ﴾ الباعين بالبيعة العامة و المنقادين المشار اليهم بقوله او القى السمع و هو الشهيد .

بيان العدل

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ التوسط بين طرفي الافراط والتفريط في جملة الامور او وضع كل شيء موضعه، و هو يحصل بمعرفة تفاصيل الاشياء بالمراتبها و مقاماتها و دقائق استحقاقاتها بحسب تعيّناتها و اعطاء كل ما تستحقّه بحسب اقتضاء طبائعها في التكوينيات و اقتضاء افعالها في التكليفيات و هو يقتضى السياسات و اجراء الحدود و الامر بالمعروف والنهي عن المنكر و تهديد المعرض و ترغيب الراغب و هذا شأن الصدر من جهتهما الخلقية حالكونهما مستنيرين بنور الرسالة و النبوة بالاتّصاف بهما او بالاتّصال بهما.

و لذلك فسّر العدل في اخبارنا بمحمد ﷺ باختصاص النبوة و الرسالة به ﷺ في زمان التخاطب و صحّ تفسيره بالنبوة و الرسالة و بوضع كل شيء موضعه و بالتوسط بين الافراط و التفريط في جملة الامور .

﴿وَالْأَحْسَانِ﴾ و الاحسان اما صيرورة الانسان ذاحسن او بمعنى ايصال المعروف مع اغماض النظر عن الاستحقاق، و المناسب هي هنا المعنى الثاني لا اعتبار الاضافة الى الغير في العدل و في ايتاء ذي القربى و لكونه بعد العدل الذي هو اعتبار الاستحقاق في الاعطاء، و الاحسان بهذا المعنى شان

الرَّوْحَ وَالْقَلْبَ مِنْ جِهَتِهِ الرُّوحِيَّةِ وَهُوَ شَأْنُ الْوَلَايَةِ وَلِذَلِكَ فَسَّرَ فِي الْأَخْبَارِ بِعَلَى عليه السلام وَصَحَّ تَفْسِيرُهُ بِالْوَلَايَةِ مِنْ حَيْثُ الْإِتِّصَافُ بِهَا أَوْ مِنْ حَيْثُ الْإِتِّصَالُ بِهَا.

﴿وَإِيَّتَا ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ تَخْصِيصٌ بَعْدَ تَعْمِيمٍ لِلْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ بِالْإِعْتِبَارِ الْمُتَعَلِّقِ لِإِخْتِصَاصِ ذِي الْقُرْبَى بِمَزِيدِ رَجَائٍ، وَذُو الْقُرْبَى أَعَمٌّ مِنَ الْقَرَابَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ وَالْجِسْمَانِيَّةِ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَالْعَالَمِ الصَّغِيرِ، كَمَا أَنَّ مُتَعَلِّقَ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ أَعَمُّ مِمَّا فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ، وَلَمَّا كَانَ الْمُسْتَحَقُّ لِإِدَاءِ أَمَانَةِ الْخِلَافَةِ أَصْلَ ذَوِي الْقُرْبَى، وَرَدَّ أَنَّ الْمُرَادَ إِدَاءَ إِمَامٍ إِلَى الْإِمَامِ.

﴿وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ الْفِعْلُ الَّذِي يَعِدُّهُ الْعُقْلَاءُ أَيِ أَصْحَابِ الشَّرْعِ فَاحْشًا مِنْ غَيْرِ إِعْتِبَارِ التَّعَدَّى إِلَى الْغَيْرِ مُقَابِلَ الْعَدْلِ ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ أَيِ الْفِعْلِ الْمُتَعَدَّى إِلَى الْغَيْرِ الَّذِي يَعِدُّهُ الشَّارِعُونَ قَبِيحًا ضِدَّ الْمَعْرُوفِ مُقَابِلَ الْإِحْسَانِ ﴿وَالْبُغْيِ﴾ التَّطَاوُلُ عَلَى النَّاسِ أَوْ الْخُرُوجُ مِنْ طَاعَةِ الْعَقْلِ وَعَدَمُ الْإِنْقِيَادِ لَذِي الْقُرْبَى مُقَابِلَ إِيْتَاءِ

ذِي الْقُرْبَى خُصُوصًا عَلَى تَفْسِيرِ ذِي الْقُرْبَى بِأُتَمَّةِ الْهَدْيِ عليه السلام.

﴿يَعْظُمُكُمْ﴾ بِنَصَحِكُمْ وَيَبَيِّنُ مَا يَنْفَعُكُمْ وَيَضُرُّكُمْ ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ قِيلَ: لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ هَذِهِ آيَةٍ لَصَدَقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ عَظَفَ عَلَى أَنْ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ فَاتَّهَى فِي مَعْنَى اءَدَلُوا، وَعَهْدُ اللَّهِ هُوَ الْعَهْدُ الْمَأْخُوذُ فِي الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ أَوِ الْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ الْإِيمَانِيَّةِ.

﴿إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ التّقييد به نصّ على أنّ هذا العهد امر واقع في دار التّكليف وليس المراد ما وقع سابقاً في الذّرّ كما يفسّر به العهود المطلقة في القرآن وتنبه على أنّ وفاء بالعهد لا يتصوّر ما لم يقع صورته في الدّار التّكليف والمراد بالوفاء بالعهد الوفاء بشروطه الّتي تؤخذ على المعاهد حين البيعة .

والمراد بقوله: أَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ هو هذا العهد وشروطه، وتسمية ذلك عهد الله لأنّه عهد مع من اذن الله له في اخذ العهد عن عباده. واليه اشار بقوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» بطريق الحصر اشعاراً بأنّ الواسطة لاحكم له وانّما الحكم لذى الواسطة فقط .

﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ﴾ المراد بالايمان هي العهود المأخوذة بالبيعة، وتسميتها ايماناً لحصولها بالايمان كسائر المبايعات .
﴿بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ يعنى لا تنقضوا البيعة النّبويّة بعد توكيدها بالبيعة الولويّة.

فانّ البيعة الاسلاميّة اذا لم توكّد بالبيعة الايمانيّة كان في نقضها توبة و تقبل توبة ناقضها لأنّه كاشف في اغلب عن الارتداد الملّي، و امّا البيعة الايمانيه فلا تقبل توبة ناقضها لانه كاشف في اغلب عن الارتداد الفطريّ و هو مبالغه في نهى من يبايع عليّاً عليه السلام في الغدير عن نقض بيعته بعد ما بايع محمّد صلى الله عليه وآله بيعة اسلاميّة و لقد اكد تلك البيعة نفسها ايضاً بان امر النّبى صلى الله عليه وآله

الخلائق بالبيعة مع عليّ عليه السلام في ذلك اليوم ثلاث مرّات.

و في خبر لقد عقد محمّد عليه السلام عليهم البيعة لعليّ عليه السلام في عشرة مواطن و قد فسّرت الآية في الاخبار ببيعة غدیر خم .

﴿وَقَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ تعديته بعلى لتضمن معنى المراقبة اى جعلتم الله رقيباً عليكم بواسطة كفالته لاموركم فى تلك البيعة المؤكّدة بالبيعة الولويّة، وفيه اشارة الى انّ بائع البيعة الويّة كان الله كفيلاً لاموره، فليكل الامور اليه و رقيباً عليه فليحذر الفسوق بعده، كما قال: بئس الاسم الفسوق بعد الايمان .

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ جواب سؤال عن العلة او عن حال الله معهم ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ واستحكام للقتل ﴿أَنْكَاثًا﴾ بالكسر جمع نكث و هو امّا حال من الغزل لانه مصدر بمعنى المفعول فى معنى الجمع او انكاثاً جمع فى معنى المفرد بحسب الاستعمال لانه يقال حبل انكاث، و امّا مفعول ثان لنقضت بتضمن معنى صيّرت و هو تشبيهه تمثيلى لحال من بايع البيعة الاسلامية.

فانّ بيعة الاسلاميه كالخيطة المغزول الموصول من البائع الى من بايع معه بل الى الله، ثمّ اكّد تلك بالبيعة الايمانّيّة، فانّها مثل استحكام الخيط المفتول بقتل اخر ثمّ نقض البيعة فانّ نقضها مثل نقض فتل الخيط بحال امرأة غزلت و اتعبت نفسها فى غزلها واستحكامه ثمّ نقضت غزلها فى تحمّل المتاعب و عدم الانتفاع بالغزل.

و فى الخبر انّ التّى نقضت غزلها كانت امرئة من بنى تميم يقال لها:
ريطه كانت حمقاء تغزل الشّعر فاذا غزلته نقضت ثمّ عادت فغزلته فقال الله:
كالتّى نقضت غزلها .

﴿ تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ ﴾ عهودكم التّى اخذت منكم فى البيعتين
﴿ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ﴾ حال من اسم لا تكونوا او استيناف جواب لسؤال مقدر
لقصد ذمهم على حالهم هذه والدّخل محرّكة الفساد فى العقل والجسم والمكر
وما داخل الشّىء وليس منه الرّيبه والكلّ مناسب ههنا.

﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ كراهة ان تكونوا امّة هم
على ﷺ واتباعه اربى من امّة هم مخالفوهم او لان تكون امّة هم قريش اربى
من امّة هم محمد ﷺ واتباعه الاربى الارتفاع سواء كان فى العدد او فى المال،
او فى القوّة او فى الجاه .

﴿ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ﴾ يختبركم باتّخاذ الايمان او بكون بعض
اربى من بعض ليظهر ثبات من يثبت على الايمان ونكث من ينكث
﴿ وَلِيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ عطف على محذوف اى ليظهر
سعادة السعيد وشقاوة الشقى وليبين ﴿ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ واعظم ما
فيه تختلفون ولاية على ﷺ لانّها النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون.

﴿ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ جَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ تهديد
لهم على اعمالهم وتحذير عمّا يضرّونه من عداوت عليّ ﷺ ولما كان

قوله: ولكن يضلّ من يشاء (الى آخر الآية) مشعرا بالجبر و اسقاط العقوبة قال: ولتسئلنّ (الآية) اشعاراً بالاختيار و ثبوت العقوبة .

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ تصريح بالنهي بعد اشارة اليه تأكيداً و اشعاراً بعظمة قبح ذلك ﴿فَتَزِلَّ قَدَمُ﴾ عن الايمان ﴿بَعْدَ ثُبُوتِهَا﴾ بالبيعة و افراد القدم مع اقتضاء العبارة جمعها للاشعار بانّ البايع له اقدام ثابتة في مراتب الاسلام و الايمان و لو زلت قدم منها فكانما زلت جميع الاقدام.

﴿وَتَذُقُوا السُّوءَ﴾ في الدنيا ﴿بِمَا صَدَدْتُمْ﴾ اهل الارض و اهل مملكتكم فانّ الفاسد يفسد غيره لا محالة و الناكث يمنع جميع مداركه و قواه ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ التكوينى الذى هو طريق القلب و التكليفى الذى هو طريق الولاية و الآخرة.

﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ فى الآخرة قد كثرت الاخبار من طريق الخاصة فى تفسير الآيات و من قوله تعالى: و اوفو بعهد الله الى قوله و لنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون بولاية على عليه السلام و نزولها حين قال النبى ﷺ: سلّموا على عليه السلام بامر المؤمنين و امرهم بالبيعة معه ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ بيعة محمد ﷺ او بيعة عليه السلام.

﴿ثُمَّناً قَلِيلاً﴾ من اعراض الدنيا و اغراضها بان تنكثوا بيعة عليه السلام خوفاً من من فوت الجاه و طمعاً فى الرياسة كما كان حال المترسّين او طمعاً فى جيف الدنيا كما كان حال المرئوسين .

﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ مِمَّا ادَّخَرَهُ لِعِبَادِ الْوَافِينَ مِنْ نَعَمِ الْجَنَانِ ﴿هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ علمتم انه خير لكم .

﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ تعليل ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على عهدهم ولم ينكثوا ﴿أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ يعنى نجزيهم بجميع اعمالهم جزاء احسن اعمالهم واحسن الاعمال هو الذى كان على تذكر من الله و من الولاية بمراتب التذكر من اللسانى والقلبى والصورى الملكوتى والحقيقى التحقى بل الاحسن هو نفس الولاية .

و هذه الآية ارجى آية للباطنيين فطوبى لمن صبر على بيعته، وقدمضى فى مطاوى ما اسلفنا تحقيق الجزاء باحسن الاعمال و اسوئها.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ اى عملاً واحداً صالحاً اى عملاً كان وقدمرّ مراراً ان العمل الصالح الحقيقى هو الذى يكون مرتبطاً بالولاية او المراد بالتنكير التّخيم اى من عمل صالحاً عظيماً هو اصل جميع الصّالحات و هو عمل نفس الولاية.

﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ أُذُنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ التّقييد به للاشارة الى ان صورة العمل من غير ارتباطها بالولاية التى هى الايمان غير معتبرة فى الحكم مثل اعمال التى كانت لمنافى الامّة، او المراد بالايمان ههنا الاسلام ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ الحيوة الطيّبة هى ما تكون خالية عن شوب الالام فى الدنيا والاخرة وقد فسّرت فى الاخبار بالقنوع بما رزقه الله والرضا

به.

﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لَمَّا كَانَ
هذه بشارة كاملة للمتباعين كرّره تأكيداً .

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ جواب شرط محذوف أى اذا كان اتّخاذ
الايمان دخلاً سبباً لان تزلّ القدم و ان يذاق السوء و العذاب و الصّدق فى
الايمان و الصّبر عليها سبباً لان يجزى الله جميع الاعمال بجزاء احسن
الاعمال، فاذا قرأت القرآن الذى هو صورة شروط
العهود و الايمان و تذكّرتها.

﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ فعلى هذا يكون الخطاب عاماً لكلّ من يتأتّى منه
الخطاب او خاصّاً على طريقة اياك اعنى واسمعى يا جاره ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ﴾ فانّ الاستعاذة لها اثر عظيم فى منع الشيطان سيّما اذا كانت بالفعل
و الحال او بالقول قريناً للفعل و الحال، و بهذه الآية تمسّك من قال بوجوب
الاستعاذة القوليّة و استحبابها فى أوّل القراءة و لذلك ضمّن قرأت معنى اردت
القراءة و قد مضى فى أوّل فاتحة الكتاب تفصيل تامّ للاستعاذة و كيفيّتها .

﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالبيعة العامّة او
الخاصّة ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ بالاستعاذة به و التوكّل عليه ﴿إِنَّمَا
سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ و لا يؤمنون بالله.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ يعنى بعد الايمان او العطف من
قبيل عطف الاوصاف العديدة لذات واحدة وانّ الله اسم لذاته تعالى بحسب

مقام معروفیّته، و مقام المعروفيّة باعتبار وجهته الى الغيب يسمّى الله وباعتبار وجهته الى الخلق يسمّى عليّاً عليه السلام.

وفى الاخبار انّ الشّيطان يسلّط من المؤمن على بدنه ولا يسلّط على دينه، وفى خبر ليس له ان يزيلهم عن الولاية فاما الذّنوب واشباه ذلك فانه ينال منهم كما ينال من غيرهم .

﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ﴾ آية من القرآن مكان آية منه بنسخ الأولى او حكماً من الاحكام مكان حكمٍ اخر فانّ الاحكام كلّها آيات لطفه و علمه فى نظام الكلّ، او آية مكان آية اخبرت بها البداء فيها ومحوها و اثبات غيرها .

او آية من الآيات العظمى مكان اخرى بجعل عليّاً عليه السلام بدلاً منك و اخبارك ايّاهم بذلك ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ﴾ من حيث حكمه ومصلحه .
﴿قَالُوا﴾ اى الكفار او منافقوا امّتك ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ وليس ذلك باخبار و وحى من الله ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ جواز النسخ و التّبديل وكيفيّةه والمصلحة فيه .

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ اى جبرئيل فانه من الارواح و اضافته الى القدس لتنزّهه عن شوائب النقص، او المراد بروح القدس الملك الذى هو اعظم من جبرئيل، لم يكن مع احدٍ من الانبياء عليهم السلام و كان مع محمّد صلى الله عليه وآله و قد اسلفنا انه ربّ النّوع الانسانى ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ حق العبارة ان يقال من ربّى لكنّه عدل الى الخطاب امّا لانه مستأنف من الله تعالى غير محكى بالقول بتقدير نزله

ای نزلہ من ربّک.

او لفرض المحکّی بالقول غیر محکّی بالقول و مثله کثیراً ما یقع فی المحکّی بالقول، او لانّ الخطاب من ربّک لیس لمحمّد ﷺ بل لكلّ من یتأتّی منه الخطاب او للشیطان یعنی قل للشیطان المنکر للولاية نزلہ روح القدس من ربّک ﴿بِالْحَقِّ﴾ والضمیر فی نزلہ للتبّیدیل و ارجاعه الی خصوص امر ولاية علمی علیّؑ یؤید التفسیر الاخیر للایة المبدلة .

﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ هذا ایضاً یؤید التفسیر الاخیر للایة فانّ الولاية هی الّتی یثبّت بها ایمان المؤمنین و هی الهدی والبشری للمسلمین .

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ﴾ یضیفون و یمیلون قولک الی تعلیمه ﴿أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ قیل: کانوا یقولون انّما یعلمه ابوفکیه مولى ابن الخضر می و کان اعجمی اللسان و امن بالنبی ﷺ و کان من اهل کتاب و قیل: لو کان یقولون انّما یعلم النبی ﷺ بشر یقال له بلعام و کان قیناً رومیّاً نصرانیّاً و قیل: ارادوا به سلمان الفارسی رحمه الله، و قیل: ارادوا به غلامین نصرانیّین .

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ﴾ جوابٌ لسؤال مقدّر کانه قیل: فما لهم لا یتفطّنون ویلحدون القرآن الذی هو

لسان عربی مبین الی الاعجمی؟! فقال لانّهم لا یؤمنون بأیاتِ الله و من لا یؤمن
بایات الله لا یهدیه الله الی التّفطن بدقائق القول و مفسده .

﴿ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ إِنَّمَا یَفْتَرِی الْكَذِبَ الَّذِینَ
لَا یُؤْمِنُونَ بِآیَاتِ اللَّهِ ﴾ لا انت فهو ردّ لقولهم انّما انت مفتر ﴿
وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ لا انت ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ
إِیمَانِهِ﴾ اسلامه او ایمانه الخاص ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ﴾ علی الكفر القولی ای
الأ من كفر قولاً بالاكراه ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمَانِ وَ لَكِنْ مِّنْ
شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا﴾ اذعن بالكفر و اعتقد واطمأنّ علیه ﴿فَعَلَيْهِمْ
غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ و روى انّ الاية نزلت فی
عمّار رضی اللہ عنہ لانه اكرهه مشركوا مكّة و اكرهوا ابويه علی الكفر و البرائة من
محمد صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فابى ابواه فقتلوهما و تبرء عمّار بلسانه، و ورد فی الاخبار تحسین
ابويه فی اختیار القتل و تحسینه فی اختیار البرائة اللسانیّة علی القتل .

﴿ ذَٰلِكَ ﴾ الارتداد بعد الاسلام او الايمان ﴿بِأَنَّهُمْ أَسْتَحَبُّوا
الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ فاختاروا ما زعموا انه انفع بالحیوة الدنیا
و كفروا بالوجهة الاخریّة ﴿وَ أَنَّ اللَّهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْكَافِرِینَ﴾
الی الثبات فی الايمان .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعِهِمْ
وَ أَبْصَارِهِمْ﴾ فلا یدرکون من المعقولات و المسموعات و المبصرات ما
لاجله ادراكها و قد سبق فی اوّل البقرة تحقیق تام لطبع القلب و السمع و

البصر، ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ الكاملون في الغفلة لغفلتهم عما لاجله يكون جملة التذكريات وهو الله والآخره بخلاف غفلات المؤمنين والمسلمين .

﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ لأنهم بذلوا لطيفتهم الانسانية التي كانت بضاعة لهم لتحصيل النعيم الابدى وحصلوا امتاعاً فانياً مستعقبا لعذاب ابدى وقد مضى بيان لاجرم .

﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾ مقابل من كفر بالله (الى اخرها) و ثم للاشارة الى تفاوت القصتين والتباعد بينهما والمعنى ان ربك للذين هاجروا بعد الايمان او قبله من بعد ما فتنوا والهجرة اعم من الهجرة الصورية .

كما ورد ان الآية في عمّار رضي الله عنه والهجرة الحقيقية اى هاجروا من دار الشرك الى دار الاسلام و و من دار النفس الى اعلى مراتبها وهو الصدر، و من دار الاسلام الى دار القلب وهى الايمان .

﴿ثُمَّ جَاهِدُوا﴾ فى سبيل الله بالجهاد الصورى او فى سبيل الولاية او سبيل القلب بالجهاد الباطنى ﴿وَصَبَرُوا﴾ على الجهاد ولم يفرّوا من الاعداء فى الظاهر والباطن .

﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنَ بَعْدِهَا﴾ بعد المهاجرة و فائدة التأكيد التصريح بان المغفرة والرحمة انما تكونان بعد الهجرة ولو بعد الشروع فيها و اما قبلها فليس للانسان الا الاستبصار بمعاييه والانزجار من منتناته و هو باعث على الهجرة

والهجرة على المغفرة والرحمة.

﴿لَغُفُورٌ﴾ يستر عن نظر الناظرين الجيف المنتنة التي كانت مع المهاجرين حين مقامه في دار نفسه المشتركة ﴿رَّحِيمٌ﴾ بعد المغفرة بالتفضل عليه واستبدال الجيف بالصّور الطيّبة من نعيم الجنان و حورها و غلمانها .
﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ ظَرْفَ لَغُفُورٍ﴾ او رحيم او كليهما على سبيل التنازع، او ظرف لرحيم لانّ المغفرة تكون قبل الوصول الى القيمة، او مستأنف مقدّر باذكر.

﴿تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ عن ذاتها بالاعتذار في الخلاص عن البوار و طلب مقام الابرار ﴿وَتُوقَى كُلُّ نَفْسٍ عَيْنَ مَّا عَمِلَتْ﴾ على تجسّم الاعمال او جزاء ما عملت ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص الثواب او زيادة العذاب .

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ لتنبيه المنعمين الكافرين بانعم الله ﴿قَرْيَةً﴾ حال قرية ﴿كَانَتْ ءَامِنَةً﴾ من كلّ ما يخاف من بطش الاعداء و ضيق المعيشة و الام الابدان و غموم النفوس ﴿مُطْمَئِنَّةً﴾ لا يزعج اهلها مزعج ﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا﴾ واسعاً ﴿مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ ما يوجد فيه و تحتاج القرية اليه ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ بالغفلة عن المنعم و البطر بالنعم بدل الخضوع للمنعم.

﴿فَآذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ جزاء لكفرانهم و بطرهم و الجوع استعارة بالكناية و قرينة للاستعارة التّحقيقيّة في اللباس او

تشبيهه من قبيل لجين الماء وكذا الاذاقة اما استعارة تحقيقية او ترشيح لاستعارة الجوع ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ من الكفر والبطر.

وقد ذكر في الاخبار ان هذه القرية كانت كثيرة النعم حتى كانوا يستنجون بالعجين ويقولون: انه الين فاجدت حتى احتاجوا الى اكل ما كانوا يستنجون به.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ ولا تكفروا ولا تبطروا كما كفرت اهل تلك القرية.

﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ قد سبق في سورة البقرة وفي غيرها تفسير الاية وان الحصر بالاضافة الى ما قالوا من حرمة البحيرة السائبة وغيرها وليس مطلقاً حتى يرد الاشكال بلزوم تحليل المحرمات .

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾ قرىء بالرفع صفة لالسننتكم وقرىء بالنصب مفعولاً لقوله لا تقولوا او لقوله تصف، ولفظ ما موصول اسمى او حرفى او موصوف.

وقوله: ﴿هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ مفعول لا تقولوا على بعض الوجوه او بدل من الكذب على بعض الوجوه، او مفعول تصف على بعض الوجوه.

﴿لِتَفْتَرُوا﴾ لينتهى الى الافتراء ﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ يعنى مايقصدونه من هذا القول متاع قليل ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فى الآخرة و لا ينبغي للعاقل ان يطلب المتاع القليل المستعقب للعذاب الاليم .

نسب الى الصادق عليه السلام انه قال : اذا اتى العبد بكبيرة من كبائر المعاصى او صغيرة من صفات المعاصى التى نهى الله عنها كان خارجاً من الايمان و ساقطاً عنه اسم الايمان و ثابتاً عليه اسم الاسلام فان تاب و استغفر عاد الى الايمان و لم يخرج به الى الكفر والجود والاستحلال .

فاذا قال: للحلال هذا حرام وللحرام هذا حلال و دان بذلك فعندنا يكون خارجاً من الايمان و الاسلام الى الكفر و كان بمنزلة رجل دخل الحرم ثم دخل الكعبة فحدث فى الكعبة حدثاً فاخرج عن الكعبة و الحرم فضربت عنقه و صار الى النار.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ فى قوله و على الذين هادوا حرمانا كل ذى ظفر (الآية) ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بتحريم ما حرمانا عليهم بل صاروا مستحقين للمنع و التحريم كما فى قوله فبظلم من الذين هادوا حرمانا (الآية).

﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ﴾ الا تيان بشم لتفاوت الجملتين من حيث ان الاولى للتشديد والتعليق و الثانية للتلطّف و

اظهار الرحمة ﴿لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ﴾ بانصرافهم عن دار العلم ودخولهم تحت حكم الجهل ﴿ثُمَّ تَابُوا﴾ ورجعوا عن مقام الجهل وندموا على ما وقع منهم.

﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا﴾ بتدارك ما لزمهم من حقوق الناس و ما فات منهم اولزمهم من حقوق الله ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد التوبة ﴿لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ تكرر ان ربك مثل ما سبق.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ قد مضى ان الامّة تقع على الواحد الجماعة والمأموم والامام ﴿قَانِتًا لِلَّهِ﴾ خاضعاً له ﴿حَنِيفاً﴾ مسلماً او خالصاً وقد ذكر في الاخبار انه كان على دين لم يكن عليه غيره فمكث ما شاء الله حتى انساه الله باسمعيل عليه السلام واسحق عليه السلام فصاروا ثلاثة ، ولذلك قال: ان ابراهيم كان امة ولو كان معه غيره لاضافه اليه ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وهو تعريض بقريش لانهم زعموا انهم على دين ابراهيم عليه السلام .

﴿شَاكِراً لِنِعْمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ الحسنة في الدنيا هو الاطمينان بذكر الله والانس بالله بحيث لا يكون شيء من قضاء الله مكروهاً عنده ويستتبع ذلك سهولة المخرج والالتذاذ في الطريق الى الله ومحبة الناس وحسن الصيت و طيب العيش والتمتع بالاولاد والبركة بالكثرة والسلامة من افات الآخرة في الاعقاب وقد كان كل ذلك لابراهيم عليه السلام .

﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الذين لا فساد في

وجودهم و هم الَّذِينَ حَصَلُوا جَمِيعَ مَا يُمْكِنُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْكَمَالَاتِ ﴿ثُمَّ
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﷺ ﴿أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَ مَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ المِلَّةُ هِيَ صُورَةُ أَحْكَامِ الْقَالِبِ مِنْ مَرْتَبُطَةٍ بِأَحْكَامِ الْقَلْبِ
مَأْخُودَةٌ مِنْ صَاحِبِ أَحْكَامِ الْقَلْبِ وَالْقَالِبِ.

كَمَا أَنَّ التَّحَلَّةَ هِيَ تِلْكَ الصُّورَةُ غَيْرُ مَأْخُودَةٍ مِنْ صَاحِبِهَا بِشَرَايِطِهَا
الْمَقَرَّرَةِ عِنْدَهُمْ، وَ تَخَلَّلَ ثُمَّ لَتَرَخَى زَمَانَ الْوَحْيِ عَنْ زَمَانِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ
لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ أَتْبَاعَ مُحَمَّدٍ ﷺ شَرَفَ لِبَرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا وَصَفَ لَهُ أَشْرَفَ مِنْهُ، وَ
لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ حِكَايَةَ حَالِهِ ﷺ أَعْلَى دَرَجَةٍ مِنْ حِكَايَةِ حَالِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَعَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا طَرِيقَ لِلْكَيَاسِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اسْلَمَ مِنَ الْاِقْتِدَاءِ
لِأَنَّهُ الْمَنْهَجُ الْاَوْضَحُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنَّ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفاً فَلَوْ كَانَ لِدِينِ اللَّهِ تَعَالَى مَسْلَكٌ أَقُومَ مِنَ الْاِقْتِدَاءِ
لِنَدْبِ أَوْلِيَائِهِ وَ أَنْبِيَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِ.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ مُحْتَرَمًا ﴿عَلَى الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِيهِ﴾
كَأَنَّهُ كَانَ فِي قَلْبِهِ ﷺ أَوْ فِي قَلْبِ مَنْ آمَنَ بِهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَمْرِ بِاتِّبَاعِ مِلَّةِ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ تَرَكَ تَعْظِيمَ السَّبْتِ لِأَنَّهُ كَانَ عِيدًا لِلْيَهُودِ بِأَمْرِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا أَنَّ
الْأَحَدَ كَانَ عِيدًا لِلنَّصَارَى فَرَفَعَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ (الْآيَةُ)
تَسْكِينًا لَهُ ﷺ أَوِّلِلْمُؤْمِنِينَ .

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي مَا كَانُوا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ﴾ فَإِنَّ الْيَهُودَ اِخْتَلَفُوا فِي السَّبْتِ بَانَ حَرَمُوه ثُمَّ اسْتَحْلَوْهُ فَلَعَنَهُمُ اللَّهُ

ومسخهم .

وقيل : انّ المراد بالذين اختلفوا فيه اليهود والنصارى اختلفوا بان قال اليهود: السبب اعظم الايام لانّ الله فرغ من خلق العالم فيه واستراح، وقال النصارى: الاحد اعظم الايام لابتداء خلق العالم فيه .

﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ كلام منقطع عن سابقه لذلك لم يأت باداة الوصل والمراد بسبيل الرّب دين الاسلام او اعظم اركانه وهو الولاية .
﴿بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الحكمة مفسّرة بالتشبه بالآله علماً وعملاً بمعنى الاطلاع على دقائق العلوم التي يعجز عن مثلها البشر والقدرة التي على دقائق الاعمال التي يعجز عن مثلها امثاله وبالفارسيّة «خرده بينى و خرده كارى» وهو شأن الولاية والمراد بها ههنا الدّعوة من طريق الباطن بالتصرّف فى المدعوّ بحسب استعداده ومن طريق الظّاهر بحسب اقتضاء حاله باظهار المعجزات واعلامه بالخواطر والخيالات ليصرفه بذلك الى الحقّ .

والموعظة الحسنة هي اظهار ما كان نافعاً للمدعوّ ليطلبه وما كان ضارّاً ليجتنبه بحيث يرى المدعوّ انّ الدّاعى ناصح له وطالب لخيره وهو شأن التّبوءة؛ المجادلة الحسنة هي الزام الخصم بالحجّة والبرهان او بما هو مسلمّ عنده مذعن له سواء وافقه البرهان ام لا؟

هكذا اشير الى تفسير المجادلة فى الاخبار فهي اعمّ ممّا اصطلاح عليه المنطقيّون، وهى شأن الرّسالة فانّ الرّسول مأمور باقحام الخلق فى الدّين ولو

بالسيف .

ولما كان الرسول ﷺ صاحب الشئون الثلاثة والخلق على طبقات الثلاث مستعد لتصرف الولي ﷺ وقابل لنصح النبي ﷺ ومعاند محتاج الى الالتزام ولكل شخص يتصور احوال صاحب تلك الطبقات امر الله تعالى النبي ﷺ بالدعوات الثلاث والمجادلة الغير الحسنة.

كما فى الاخبار ان تجحد حقاً يدعيه الخصم او تلقى باطلاً عليه لازمه او تضعف عن مقاومته بالحجة فتجادل به و تضعفك تجربته على اهل دينك و تضعف قلوب المسلمين وعقائدهم .

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ يعنى أنك مأمور بالدعوة العامة فلا تتوان فى الدعوة تفكراً فى انها تنفع ام لا ؟

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ يعنى ان عاقبتهم قصاصاً واتى بلفظ الشك للاشعار بان المؤمن لا ينبغي له القصاص بل شأنه العفو واقدامه على القصاص كالمشكوك، وهذا لمن لم يترق عن مرتبة النفس، وقوله: وليعفوا و ليصفحو لمن عرج منها الى مقام القلب وقوله: والله يحب المحسنين لمن اتصف بصفات الروح وبعبارة اخرى الاول لمن قبل الرسالة والثانى لمن قبل النبوة والثالث لمن قبل الولاية .

﴿وَلَيْنَ صَبَرْتُمْ لَهَوْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ يعنى ان صبرتم عن القصاص والمراد من الصبر العفو وكظم الغيظ الذى ذكر فى الآيات الاخر كما

انَّ الرِّضَا بِمَنْزِلَةِ الصَّفْحِ وَفَوْقَ كُلِّ الْمَرَاتِبِ الْإِحْسَانُ إِلَى مَنْ أَسَاءَ وَنَزُولُ الْإِيَّةِ كَمَا فِي الْأَخْبَارِ فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ لِأَنَّ الْمَشْرِكِينَ مَثَلُوا مَنْ قَتَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ لئنِ ادَّانَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَنُمَثِّلَنَّ بِأَخْيَارِهِمْ، أَوْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ حَضَرَ حَمْزَةُ وَرَأَى مَا فَعَلَ بِهِ وَبَكَى: لئنِ امْكَنَنِى اللَّهُ مِنْ قُرَيْشٍ لَأُمَثِّلَنَّ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ فَنَزَلَ عَلَيْهِ ﷺ جَبْرِئِيلُ ﷺ فَقَالَ: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ (الْإِيَّةَ) لَكِنْ مَضْمُونُهَا عَامٌّ. ﴿وَأَصْبِرْ﴾ لَمَّا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ الْغَيْرُ الْخَارِجِينَ مِنْ دَارِ النَّفْسِ غَيْرِ مُحْتَمِلِينَ لِلَّذِي مُتَبَادِرِينَ إِلَى الْقَصَاصِ قَالَ فِيهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْمَدَارَةِ: وَلئنِ صَبَرْتُمْ بِخِلَافِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَلِذَلِكَ أَمَرَهُ ﷺ صَرِيحًا بِالصَّبْرِ «ثُمَّ» لِلأَشْعَارِ بَانَ التَّمَكُّنُ مِنَ الصَّبْرِ إِنَّمَا هُوَ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّ الْبَشَرِيَّةَ مُقْتَضِيَّةٌ لِلْإِنْتِقَامِ.

قال: ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أَيْ عَلَى أَصْحَابِكَ وَمَا فَعَلَ بِهِمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْمِثْلَةِ بِنَاءً عَلَى نَزُولِ الْإِيَّةِ أَوْ لَا تَحْزَنْ عَلَى الضَّالِّينَ الْمَاكِرِينَ لَكَ أَوْ لِعَلِيِّ ﷺ أَوْ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ فِي حَقِّ أَصْحَابِكَ أَوْ فِيكَ أَوْ فِي عِلِيِّ ﷺ وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى الصَّفْحِ وَتَطَهْرِ الْقَلْبِ عَنِ الْحَقْدِ عَلَى الْمُسَىءِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ وَهُمْ أَصْحَابُكَ وَأَنْتَ وَاتَّبَاعُكَ أَوْ عِلِيُّ ﷺ أَوْ إِلَى اتِّبَاعِهِ فَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا فَعَلَ بِأَصْحَابِكَ فَإِنَّ لَهُمُ الزَّلْفَى عِنْدَ اللَّهِ أَوْ لَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَحْتَالُونَ فَأَنْتُمْ لَنْ يَصْلُوا بِضُرِّ إِلَيْكَ أَوْ إِلَى عِلِيِّ ﷺ وَاتَّبَاعِهِ أَوْ هُوَ تَعْلِيلٌ لِلسَّابِقِ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا عَنِ الضَّيْقِ وَالْحُزَنِ وَالْحَقْدِ عَلَى الْمُسَىءِ أَوْ هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى آخِرِ مَرَاتِبِ الْعِبَادِيَّةِ.

والتَّقْوَى الحَقِيقِيَّةُ الَّتِي هِيَ الْفَنَاءُ التَّامُّ فِي اللَّهِ وَالسَّفَرُ بِالْحَقِّ فِي الْحَقِّ وَ
 قَدْ تَكَرَّرَ فِيمَا سَبَقَ أَنَّ اللَّهَ مَعَ عِبَادِهِ وَمَخْلُوقَاتِهِ مَعِيَّتَيْنِ مَعِيَّةٌ هِيَ مِنْ صِفَاتِ
 الرَّحْمَةِ الرَّحْمَنِيَّةِ وَ هِيَ عَامَّةٌ وَمَعِيَّةٌ هِيَ مِنْ صِفَاتِ الرَّحْمَةِ الرَّحِيمِيَّةِ وَ هِيَ
 خَاصَّةٌ وَ هَذَا النَّوْعُ مِنَ الْمَعِيَّةِ هُوَ الْمَرَادُ فِي امْتِثَالِ الْمَقَامِ.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ذُووُ حُسْنٍ وَ هُوَ الْوَلَايَةُ أَوْ مُحْسِنُونَ
 إِلَى الْمَسِيءِ إِلَيْهِمْ؛ فَالْآيَةُ كَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ فِي ذِيلِ تَفْسِيرِ التَّنْزِيلِ إِشَارَةٌ إِلَى
 مَرَاتِبِ الْإِنْسَانِ مِنْ أَوَّلِ مَقَامِ الْإِسْلَامِ إِلَى آخِرِ كَمَالِ الْإِنْسَانِ فَإِنَّ قَوْلَهُ: فَإِنْ
 عَاقَبْتُمْ إِلَى قَوْلِهِ: لَئِنْ صَبَرْتُمْ إِشَارَةٌ إِلَى أَوَّلِ مَرَاتِبِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَقَوْلُهُ:
 وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ (إِلَى قَوْلِهِ) الْإِبَالَةُ إِشَارَةٌ إِلَى ثَانِيَتِهَا مِنْ مَقَامِ الْعَفْوِ وَ كَظْمِ
 الْغَيْظِ، وَقَوْلُهُ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ إِلَى قَوْلِهِ مِمَّا يَمْكُرُونَ إِشَارَةٌ إِلَى ثَالِثَتِهَا مِنْ
 مَقَامِ الصَّفْحِ وَ تَطْهِيرِ الْقَلْبِ عَنِ الْحَقْدِ عَلَى الْمَسِيءِ .

وَقَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِشَارَةٌ إِلَى آخِرِ مَقَامِ التَّقْوَى وَ هُوَ مَقَامُ
 الْفَنَاءِ التَّامِّ وَ هُوَ الْفَنَاءُ عَنِ الْفَنَاءِ وَقَوْلُهُ وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ إِشَارَةٌ إِلَى آخِرِ
 مَقَامَاتِ الْإِنْسَانِ وَ هُوَ مَقَامُ الْبَقَاءِ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَلَوْ كُنْتَ مَتَذَكِّراً لَمَا اسْلَفْنَا فِيمَا
 اسْلَفْنَا مِنْ بَيَانِ الْأَسْفَارِ الْأَرْبَعَةِ لِلسَّلَاطِكِ وَ اصْطِلَاحِ الصُّوفِيَّةِ الصَّافِيَّةِ فِيهَا
 امْكُنْكَ التَّقَطُّنُ بِكَوْنِ الْآيَاتِ إِشَارَةً إِلَى الْأَسْفَارِ الْأَرْبَعَةِ وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ.

سورة بنى اسرائيل

مَكِّيَّة كُلُّهَا و قيل: سوى خمس آيات، آية: ولا تقتلوا النفس، و آية: ولا تقربوا، و آية: اولئك الذين يدعون، و آية: واقم الصلوة، و آية: وات ذا القربى حقّه؛ و قيل: مَكِّيَّة الا ثمان آيات و ان كادوا ليفتنونك الى قوله رب ادخلنى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ بعض ليل ﴿مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ الَّذِى فى بيت المقدس او الى مسجد الاقصى الَّذِى هو فى السماء الرابعة المسمّى بالبيت المعمور الَّذِى المسجد الاقصى مظهره و هو ملكوته كما ان المسجد الحرام مظهره و هو ملكوته، و السرى و الاسرى و الاسراء بمعنى و هو السير بالليل فذكر الليل بعده مبنّى على التجريد، او التأكيد، و تعديته بالباء فقط و ليس من قبيل الجمع بين التعديّة بالباء و الهمزة.

﴿الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ فانّ حول بيت المقدس الشام و مصر و كلاهما ممتازان عن سائر البلاد بكثرة النعم من كلّ جنس و البيت المعمور الَّذِى هو فى السماء الرابعة معلوم كثرة بركات ما حوله.

تحقيق المعراج الجسمانى

اعلم، انّ الآية اشارة الى معراج الرسول ﷺ وقد اختلف الاخبار فى كَيْفِيَّتِهِ و سِيرِهِ ﷺ و ما رآه مع اتّفاقها على وقوعه و أنّه من معجزاته ﷺ و قد اختلف فى أنّه ببدنه الطّبيعى؟ ام ببدنه المثالى؟ ام بروحه؟

و انكرت الفلاسفة كونه بالبدن الجسمانى الطّبيعى لامتناع دخول الجسم الملكى فى الاجسام الملكوتية وللزوم الخرق والالتيام فى السماوات و هو محال .

و قالت المتشرّعة اقتفاءً لظاهر الاخبار أنّه كان ببدنه الطّبيعى من غير تبين لوجه صحته مع قوّة البرهان الفلاسفة على امتناعه، و سنحققه انشاء الله تعالى، و اورد أنّه كما روى كان فى اقصر زمان حيث كان حرارة مضجعه باقية و لم يسكن حركة حلقة الباب و لم يتم انصباب ماء الابريق الذى سقط حين عروجه بعد رجوعه و كان ما قص علينا ممّا رآه فى معراجه و وقع منه من الصّلواة والمخاطبات لا يمكن وقوعه الاّ فى زمان طويل فلا يمكن التّوفيق .

و اشكل ايضاً أنّه ﷺ حين بلغ الى مقام القرب خاطبه علىّ ﷺ و مدّ علىّ ﷺ يده من وراء حجاب و شاركه فى الغذاء و سدّ الطّريق علىّ ﷺ حين سيره ﷺ عليه و كلّ ذلك يدلّ على كونه علىّ ﷺ اكمل منه ﷺ مع أنّه كان تابعاً له ﷺ و التّابع لا يكون اكمل من المطبوع و تحقيق ذلك بحيث لا يبقى ريب وقوعه ببدنه الطّبيعى و لا اشكال ممّا ذكر يستدعى تمهيد مقدّمة.

فنقول: العالم ليس منحصرأ في هذا العالم المحسوس المعبر عنه بعالم الطّبع بسماواته وارضيه، بل فوقه البرزخ، وهو عالم بين الطّبع و عالم المثال وله الحكومة على عالم الطّبع والتّصرّف فيه؛ اى تصرّف شاء من الاحياء والاماتة وايجاد المعدوم و اعدام الموجود و ستر المحسوس و اظهار غير المحسوس بصورة المحسوس، و منه طى الارض و السّير على الماء و الهواء و الدّخول فى الثّار سالماً و قلب الماهيّات و منه طى الزّمان .

كما ورد فى الاخبار أنّه قال المعصوم عليه السلام: لمنافق اخساً؛ فصار كلباً و قال لآخر انت امرأة بين الرّجال فصار امرأة و انكر آخر قلب الماهيّات عند المعصوم عليه السلام فصار الى نهر ليغتسل فدخل الماء و ارتمس فخرج فرأى نفسه امرأة على ساحل بحر قرب قرية منكورة فدخلت القرية و تزوّجت و عاشت مدّة و ولدت لها اولاد ثمّ خرجت لتغتسل فى البحر .

فدخلت الماء و ارتمست فخرجت على ساحل النّهر المعهود و هو رجل و اذ بشيايه موضوعة كما وضعها فلبسها و دخل بيته و اهله غير شاعرين بغيبته لقصر الزّمان و امثال ذلك رويت عن التّابعين لهم على الصّدق، و هذا من قبيل بسط الزّمان ان كان وقوعه فى عالم الملك كما نقل ان امرأة وقع لها ذلك فاخبرت و انكرها جماعة فاوتيت باولادها بعد ذلك، فاخبرت و انكرها جماعة فاوتيت باولادها بعد ذلك عن بلدة بعيدة مع ذلك عن بلدة بعيدة.

مع أنّه لم تمضى فى بلدّها قدر ساعة، او من قبيل البسط فى الدّهر من غير تصرّف فى الزّمان ان كان وقوعه فى الملكوت، و فوق البرزخ عالم المثال

وله التّصَرّف فى البرزخ و الطّبع، و فوقه عالم النّفوس الكلّيات المعبّر عنها بالمدرّجات امراً، و فوقه الارواح المعبّر عنها بالصّافات صفّاً ويعبّر عنها فى لسان الاشراقيّين بارباب الانواع و ارباب الطّلّسمات، و فوقها العقول المعبّر عنها بالمقرّبين و فوقها الكرسيّ و فوقها العرش و هو سرير الملك المتعال و هما بين الوجوب و الامكان، لا واجبان و لاممكتنان، بل فوق الامكان و تحت الوجوب.

و كلّ تلك العوالم له الاحاطة و التّصَرّف و الحكومة على جميع ما دونه فاذا غلب واحد من تلك العوالم على ما دونه صار ما دونه بحكمه و ذهب عنه حكم نفسه .

ثمّ اعلم انّ الانسان مختصر من تلك العوالم و له مراتب بازاء تلك العوالم و كلّ مرتبةٍ عاليّةٍ لها الحكومة على ما دونها من غير فرق كما نشاهد من حكومة النّفس على البدن و القوى لكن تلك المراتب فى اكثر النّاس بالقوّة و ما بالفعل من النّفس المجردة الّتى هى بازاء عالم النّفوس ضعيفة، غاية الضّعف، بحيث لا يمكنها التّصَرّف فى بدنّها زائداً على ما جعله الله فى جبلّتها، فكيف بغير بدنّها فاذا صار بعض تلك المراتب بالفعل كما فى اكثر الانبياء عليهم السلام و الاولياء عليهم السلام او جميعها كما فى خاتم الانبياء عليه السلام و صاحبي الولاية الكلّيّة كان لهم التّصَرّف فى ابدانهم بايّ نحو شائوا و فى سائر اجزاء العالم.

كما روى عن الانبياء عليهم السلام و الاولياء عليهم السلام من طيّ المكان و الزّمان و السّير على الماء و الهواء و دخول النّار و احياء الموتى و اماتة الاحياء و قلب

المهيّات و غير ذلك ممّا لا ينكر تمامها لكثرتها و تواتر الاخبار بمجموعها و ان كان احادها غير متواترة .

و امّا التّصّرف فى البدن الطّبيعى بحيث يخرجّه عن حكم الامكان و يدخله فى عالم العرش الذى هو فوق الامكان و فوق عالم العقول و الملائكة المقربين .

كما روى انّ جبرئيل تخلف عن الرّسول ﷺ فى المعراج و قال: لو دنوت انملة لاحترقت، مع أنّه من عالم العقول المقربين فهو من خواصّ خاتم الكلّ فى الرّسالة و النّبوة و الولاية، و هو من خواصّ نبيّنا ﷺ لا يشاركه فيه غيره، لانّ نبى مرسل و لا خاتم الاولياء عليه السلام و لذلك جعلوا المعراج الجسمانى بالكيفيّة المخصوصة من خواصّه ﷺ .

ولمّا كان المعراج بتلك الكيفيّة امراً لا يتصوّر امر فوقه من الممكن و كان لا يتيسّر الاّ اذا غلب العالم الذى فوق الامكان على البدن الطّبيعى، و لا يتيسّر تلك الغلبة بسهولة و لكلّ احد و فى كلّ زمان ؛ قالوا انّ المعراج للنّبى ﷺ مرّتين مع أنّه نسب الى بعض العرفاء .

انّه قال: انّى اعرج كلّ ليلة سبعين مرّة و المعراج بالروح امر يقع لكثير من المتراضين بل و رد جواب انّ الصّلوة معراج المؤمن .

اذا تقرّر ذلك نقول: انّه ﷺ عرج ببدنه الطّبيعى و عليه عبأؤه و نعلاه الى البيت المقدّس و منه الى السّماوات و منه الى الملكوت و منها الى الجبروت و منها الى العرش الذى هو فوق الامكان و فى هذا السّير تخلف

جبرئيل عليه السلام عنه ﷺ لأنه كان من عالم الامكان ولم يكن له طريق الى ما فوق الامكان .

لان الملائكة كل له مقام معلوم لا يتجاوزه بخلاف الانسان ولم يكن منه ذلك المعراج الا مرتين كما فى الاخبار ولا يلزم منه خرق السموات، لارتفاع حكم الملك عن بدنه بغلبة الملكوت ولا استغراب فى عروج البدن الطبيعى الى الملكوت والجبروت لسقوط حكم الملك بل حكم الامكان عنه مع بقاء عينه ولا غرو فى كثرة وقايعه فى المعراج .

فانه من بسط الدهر مع قصر الزمان كما قال وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون وقال ايضاً فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقدّر ساعة من الدهر بازاء قدر ساعة من الزمان تكون كالف ساعة من الزمان او خمسين الف ساعة .

وتكلّم على عليه السلام ومدّ يده من وراء الحجاب كان بمقامه العلوى لا ببدنه الطبيعى والفضل فى المعراج بان يكون بالبدن الطبيعى ولذلك كان من خواصّه ﷺ لم يشاركه فيه على عليه السلام و اخبار المعراج وكيفية وقايعه مذكورة فى المفصلات و من الاية يظهر فضل نبيّنا ﷺ على موسى عليه السلام حيث كان سيره الى الله باسراء الله وسير موسى عليه السلام من قبل نفسه ونفى الرؤية عنه تايبدين بعد مسئلته وحصر الرؤية فى نبيّنا ﷺ بدون مسئلته .

يعنى ان محمداً ﷺ تحقّق بحقيقة السّمع والبصر بحيث لم يكن يسمع الا هو سمعه ولا يبصر الا هو وبصره وما ذلك الا بالتحقّق بحقيقة السّمع والبص

ر وما ذلك التَّحَقُّقُ الاَّ التَّحَقُّقُ بحقيقة الاسماء والصفات التي نفى شهودها عن
عَلِيٍّ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿لِنُرِيَهُ مِنْ أَيْتَانَا﴾ يعنى فاريناه اياها فرآها فتحقق بها فصار
بحيث لم يكن سمع وبصر الا وهو سمعه وبصره فصار فى حال يقال فى حقه ﴿
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ فعلى هذا قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾
جواب لسؤال عن حاله بعد الازالة، كأنه قيل: فما كان حاله بعد الازالة؟
فقال بالآيات والاسماء والصفات او حال مقيدة لهذا المعنى، وجعل
المفسرون ضمير انه لله اى ان الله هو السميع لكنه خلاف ظاهر الآية لفظاً.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي
إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا﴾ قرىء لا يتخذوا بالغيبة على الاصل وبالخطاب
على الالتفات وان تفسيرية او مصدرية ولا نافية او ناهية والخطاب لبني
اسرائيل مثل كتبت اليه ان قم على قراءة الخطاب او لامّة محمد ﷺ، تعظيماً
لشأنهم حيث جعل غاية اتيان الكتاب لموسى ﷺ عدم اتخاذه لامّة محمد ﷺ من
دون الله وكياًل يعنى ان المقصود من ارسال الرسل سابقاً كان اتعاظكم وان لا
تتخذوا يا امّة محمد ﷺ ﴿مِنْ دُونِي وَكِيلًا ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ
نُوحٍ﴾ مفعول اول للاتخذوا وكياًل، مفعول ثان له مقدّم عليه وحمله على
الجمع لجواز حمل فعيل بمعنى الفاعل على الجمع مفرداً نحو حسن اولئك
رفيقاً او نداء او منصوب على الاختصاص او مفعول لفعل محذوف.

﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ اتى بمدحه عقيب ذكره تعليلاً لجعل

الكتاب هدىً لذريته .

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَيُّ أَخْبَرْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ بِقَضَائِنَا فِي الْكِتَابِ﴾ التوراة او اخبار النبوة: ﴿لَتُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِمَا﴾ وعد عقاب اوليهم ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ تنزيل الاية فى بنى اسرائيل ومرتى الافساد بقتل زكريا عليه السلام و بقتل يحيى عليه السلام والعلو الكبير استكبارهم وطغيانهم وخروجهم عن طاعة الانبياء عليهم السلام والعقوبة الاولى كانت على يد بخت نصر وجنوده و رد الكره عليهم برد بهم ابن اسفنديار اساريهم وتمليكه دانيال عليه السلام و تبسطهم فى البلاد وتسلبهم على العباد ثانياً والعقوبة الثانية كانت بتسليط الفرس عليهم مرّة اخرى كذا قيل: وعلى هذا فقلوه: عِبَادًا لَّنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ بخت نصر وجنوده .

﴿فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾ تجسسوا وتفحصوا المواضع الخفية من دياركم للقتل والاسر والنهب ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ حتماً ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ على الذين بعثوا عليكم ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ مما كنتم او منهم ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ يعنى قلنا لهم ان احسنتم او ان احسنتم يا قوم محمد عليه السلام او ان احسنتم يا بنى اسرائيل الحاضرين فى هذا الزمان ﴿أَحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ﴾ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا استعمال لها ههنا من باب المشاكلة او التهمك.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ العقوبة الاخرة ﴿لَئِيسُوْهُوْا

وَجُوهَكُمْ ﴿مَتَعَلَّقٌ بِجَاءٍ أَوْ مَتَعَلَّقٌ بِالْجَزَاءِ الْمَحْذُوفِ وَالتَّقْدِيرُ فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ
الْآخِرَةِ لِسُوءٍ أَوْ إِلَى الْعِبَادِ أَوْ إِلَى الْبَأْسِ وَجُوهَكُمْ بَعَثْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ لِسُوءٍ أَوْ جُوهَكُمْ
وَعَدُ الْآخِرَةِ بَعَثْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ لِسُوءٍ أَوْ جُوهَكُمْ﴾.

﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ مسجدكم الاقصى ﴿كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ
مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَلَوْا تَتَّبِرًا﴾ ليهلكوا مدة علوهم او الذي استولوا
عليه ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم﴾ بعد ذلك بتقدير القول او خطاب لامة
محمد ﷺ لان الآية تعريض بهم او خطاب للحاضرين من بنى اسرائيل .

﴿وَإِنْ عُدْتُمْ﴾ الى طغيانكم ﴿عُدْنَا﴾ الى عقوبتكم و هذه عقوبة
دنيوية لها امد وانقطاع ﴿وَجَعَلْنَا﴾ فى الآخرة ﴿جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ
حَصِيرًا﴾ محصوراً فيها او حاصرة لهم مانعة عن الخروج و تذكير الحصار،
امّا لكونه بمعنى المفعول او لتشبيهه بالفعل بمعنى المفعول .

و عن ائمتنا عليهم السلام انهم فسّروا الافسادتين بقتل على عليه السلام و طعن
الحسن عليه السلام والعلو الكبير بقتل الحسين عليه السلام، والعباد اولى البأس بقوم يبعثهم الله
قبل خروج القائم فلا يدعون وتراً لال محمد ﷺ و وعد الله بخروج
القائم عجل الله فرجه و ردّة الكرّة عليهم بخروج الحسين عليه السلام فى سبعين من
اصحابه عليهم البيض المذهب حين كان الحجة القائمة عليه السلام بين اظهرهم و تملك
الحسين عليه السلام حتى يقع حاجباه الى عينيه .

وفسّر بالاول والثانى وعلى عليه السلام و يوم الجمل و بنى امية و بالقائم عليه السلام
واصحابه على نحو يظنّ انه تنزيل لا تأويل .

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ هذا اشارة الى الصورة التدوينية من جملة القرآن او من قران الولاية او الى الرسالة، او الى النبوة او الى الرسول ﷺ، او الى شخص الامام ؛ فان كلاً من هذه هو المحسوس المعلوم للخلق و ان كان المقصود حقيقة هي الولاية والهداية الدلالة والمراد بالتي هي اقوم الملة التي هي اقوم ملل الانبياء ﷺ لكون المنزل عليه اقوم من سائر الانبياء ﷺ والمنزل لهم اقوم من سائر الامم .

او الطريق التي هي اقوم من سائر الطرق من طرق النفس وهي طريق القلب، والطريقة التي هي اقوم من طريق النبوة وهي الولاية، وهي المقصود فانها غاية ارسال الرسل و انزال الكتب و قد فسرت في اخبار عديدة بالولاية باختلاف اللفظ هذا بالنسبة الى من لم يدخل فى الاسلام بعد و هو مستعد للدخول او دخل ولم يدخل فى الايمان بالبيعة الخاصة الولوية .

واما بالنسبة الى من قبل الدعوة الظاهرة العامة بالبيعة العامة النبوية و دخل فى الايمان بالبيعة الخاصة الولوية وبالنسبة الى من لم يدخل فى البيعتين ولم يستعد للدخول بانكار الاخرة حالاً او قالاً فيكون بشارة او انذاراً ولذلك عطف على يهدى .

قوله : ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

الصَّالِحَاتِ﴾ اى يعلمون طبق ما اخذ عليهم فى تلك البيعة.
 ﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ ويخبر ﴿أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ او ينشّر ان الذين لا يؤمنون، على

يكون من عطف الجملة او عطف المفرد ويكون ذلك بشارة اخرى للمؤمنين.
 ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ يدعو بما هو شرّ
 في نفسه وهو لا يعلم أنّه شرّ نحو دعائه بما هو خير وهو يعلم أنّه خير، والدّعاء
 بما لا يعلم أنّه خير له و مرضىّ للحقّ مذموم، و رسم خطّ القرآن على اسقاط
 الواو من يدع في الكتابة اشارة الى نقصان دعاء الانسان هذا الدّعاء.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ يدعو بما لا يعلم من غير صبر و تروّ
 ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ﴾ اى يّرى اللّيل والنّهار وهما الشّمس و
 القمر او ذوى آيتين و يؤيّد هذين التّقديرين قوله ليعلموا عدد السّنين و
 الحساب باختلاف القمر فى الاحوال او جعلنا نفس اللّيل والنّهار آيتين .

و يكون المحو عبارة عن نقصان الثّور و تأديته بهذه العبارة ليذهب
 السّامع بحسب الاحتمال كلّ مذهب ممكن ؛ وهذا من سعة وجوه القرآن و
 ليتمكن تطبيق الاية على جميع مراتب اللّيل والنّهار .

فانّ اللّيل و النّهار كما مرّ مراراً ليسا مختصّين بالشّهودين
 المحسوسين بل يجريان فى جميع مراتب الوجود.

فانّ الملكوت السّفلى بالنّسبة الى الملك انقص نوراً و ان كانت مجردة
 تجرّداً برزخياً فهى ليل بالنّسبة اليه، و الملك بالنّسبة الى الملكوت العلّيا ليل و
 الملكوت العلّيا لا حجابها بحجاب التّقدر بالنّسبة الى النفوس ليل و النفوس
 لا حجابها بالتعلّق التّديريّ بالنّسبة الى الجبروت ليل و كلّ ذلك بجهته
 الامكانيّة ليل بالنّسبة الى جهته الالهية وهكذا الامر فى عالم الصّغير باضافة

احواله من القبض والبسط والسقم والصحة والفقر والسعة والخوف والامن، والمعنى جعلنا الليل والنهار فى كلّ مراتبهما آيتين .

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ اى نقصنا نور آية هى الليل او آية مضافة الى الليل وهى القمر.

﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ اى آية هى النهار او آية مضافة الى النهار ومبصرة من المجاز العقلى او من ابصره اذا جعله ذا ابصار، او من ابصر اذا اضاء او من ابصر اذا صار اهله بصراء.

﴿لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ غاية لابصار آية النهار وتقديم الليل لتقدمها طبعاً فى سلسلة الصعود وفى انظار ذوى الآيه وهم البشر، وتقديم غاية النهار لشرافها ولان غاية الليل غاية لهما.

﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ بسبب اختلاف القمر بالنسبة الى اوضاعه مع الشمس هلالاً وبدراً ومحاقاً.

﴿وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً﴾ يعنى ليس انتظام الليل والنهار والشمس والقمر فقط لانتفاعكم بل كلّ شىء فى العالم من الماديات الارضيات والسماويات والمجردات المتقدّرات والمتعلّقات وغير المتعلّقات نظمناه نظماً انيقاً يعجز عن ادراك دقايق حكمه ومصالحة عقول البشر والتفصيل كما يستعمل فى التمييز والتبيين يستعمل فى التنظيم الانيق فانه نحو تبين لدقائق الحكم وتمييز لكلّ من الدقائق عن الاخر .

﴿وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ الطائر الذى

يطير و لما كان العرب يسمّون بطيران الطائر الى اليمين و يتشأمون بطيرانه الى اليسار خصوصاً بعض الطيور جعل اسماً لمطلق ما يسمّون و يتشأم به، ثم استعمل في مطلق سبب الخير و الشرّ و المعنى الزمناه لسبب خيره و شرّه فى عنقه كانه قلادة فيه .

﴿ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا مَكْتُوبًا بَايْدَى مَلَائِكَتِنَا مَمَاهُو عِبَارَةٌ عَنِ الْوَاحِ نَفْسِهِ اَوْ مَا هُوَ خَارِجٌ عَنْهَا، ﴿ يَلْقَاهُ مَنشُورًا أَقْرَأُ ﴾ قَائِلِينَ: اقْرء ﴿ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ محاسباً لا حاجة لك الى محاسب اخر لكشف الغطاء و حدة البصر و حضور الاعمال مجسماً و مكتوباً و شهود الميزان و تطاير الكتاب السجّينى الى اليسار و العليّتى الى اليمين .

﴿ مَن أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ فى الصّغير رسول العقل و فى الكبير واحداً من الانبياء ﷺ و الاولياء ﷺ ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا أَیْ مَنَعِيهَا قَرِيءٌ أَمَرْنَا مُفْتَوِحَ الْعَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ الْمَجْرَدِ وَ أَمَرْنَا مَمْدُودَ الْهَمْزَةِ مِنْ بَابِ الْاَفْعَالِ .

و قرىء امرنا بكسر العين من الثلاثى و امرنا مشدّد العين، و الكل بمعنى كثرتنا و يجوز ان يكون امرنا بفتح العين و امرنا من باب الافعال من الامر ضدّ النهى، و يكون المعنى امرناهم تكويناً بالفسق.

﴿فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ او يكون المعنى امرناهم تكليفاً بالعبادات ففسقوا ويجوز ان يكون امرنا بتشديد و امرنا من باب الافعال من امر بتثليث العين بمعنى صار اميراً و يكون المعنى جعلنا مترفيها و لاة عليها ففسقوا و تخصيص المترفين على المعانى الاول لان غيرهم ينظرون اليهم فيتبعونهم و لانهم اقدر و اسرع من غيرهم الى الفجور، و لانهم افرغ قلباً و اجراء فيكون حيلتهم فى ارتكاب الفجور اكثر و انفذ .

﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ ينزل العذاب و الاهلاك بعد فسوقهم ﴿فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ قيده ببعد نوح لان القرون التى كانت قبله لم يكن فيهم ما كان فيمن كان بعده، او لان ما كان فيهم لم يصل اليها كما وصل ما كان فيمن كان بعده يعنى اهلكنا كثيراً من بعد نوح فلا نبالى باهلاك الفاسقين منكم .

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ فلا تجترئوا على الذنوب لعلم الله بها و مؤاخذه عليها ؛ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ الحاضرة و هى الدنيا و نعيمها بان كان ارادته فى اعماله متعلقة بها. ﴿عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ بدل من له بدل البعض، و تقييد التعجيل للاشارة الى ان ذلك منوط بمشيئة الله لا بارادة المريد و همه على ما يريد و ليس كل مريد يصل الى مراده و لا من يصل يصل الى تمام مراداته .

﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا﴾

مطروداً، عن النَّبِيِّ ﷺ معنى الآية ؛ من كان يريد ثواب الدنيا بعمل افترضه الله عليه لا يريد به وجه الله و الدَّارَ الآخرة عَجَّلَ له ما يشاء الله من عرض الدنيا وليس له ثواب الآخرة ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ اللّٰتِق بِهَا لَا السَّعَى الَّذِي زعموه بآرائهم أنّه سعيها، وجعل القرينتين مختلفتين في الشَّرْطِ والجزاء للاشعار بأنَّ استحقاق العذاب إنّما بصيرورة ارادة العاجلة سَجِيَّةً لا بارادة ما واحدة جزئية واستحقاق الثَّوَابِ إنّما هو بارادةٍ واحدةٍ جزئيةٍ و سعى واحد بشرط الايمان والى هذا المعنى اشار تعالى بقوله: لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت و للاشعار بأنَّ استتباع صور الاعمال الحسنة لتعجيل خيرات الدُّنيا عرضيٌّ محتاج الى الجعل بخلاف استتباعها لغاياتها ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ قيّده بالايمان و هو الولاية التي تحصل بالبيعة الخاصة الولوية لانّ العمل بدون الولاية لا اثر له و لافائدة فيه.

كما ورد: لو انَّ عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية ولى امره لا كَبَّه الله على منخريه فى النَّار .
﴿فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا﴾ مجزئاً عليه ﴿كُلًّا نُّنَمِّدُهُ هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ﴾ بدل تفصيلى من كُلاًّ ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾ المضاف و هو الولاية المطلقة، او هو التفات من التَّكَلَّمَ الى الغيبة، او هو استيناف خبر مبتدء محذوف كأنه قيل: من اى شىء كان الامداد من استحقاقهم او من فضل الله؟

فقال ذلك من عطاء ربك ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ﴾ من القوى و

المدارك و ما يحتاج المحسن و المسىء اليه من الارزاق والملبوس و المسكون و الاسباب التى يتوسل بها الى التعيش و الاعمال الحسنة و السيئة ﴿ مَحْظُوراً ﴾ منهما .

﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ ليتنبه للتفاضل فى الآخرة ﴿ وَ لِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ ﴾ يعنى اكثر درجات او اعظم درجات بحسب انفسها من درجات الدنيا ﴿ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً ﴾ بالاضافة الى تفضيل درجات الدنيا ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ ﴾ الخطاب عام لكل من يتأتى منه الخطاب او خاص به ﷺ فى اللفظ على، اياك اعنى و اسمعى يا جاره او على طريق سريان خطاب المتبوع الى الاتباع، او سريان خطاب الكل الى الاجزاء يعنى لا تجعل مع الله فى الالهة او العبادة او الطاعة او الوجود، او لا تجعل مع الله بحسب مظاهره الذين هم مظاهر الولاية ﴿ إِلَهَاءَ آخَرَ فَتَقَعْدَ ﴾ فتبقى فان القاعدة يبقى متأخراً عن الرفقة ﴿ مَذْمُوماً ﴾ يذمك الله و خواصه ﴿ مَّخْذُولاً ﴾ عن نصرة الله و نصرة خواصه .

﴿ وَ قَضَىٰ رَبُّكَ ﴾ تكويناً كما امر تكليفاً او امر تكويناً و تكليفاً على استعمال القضاء بمعنى ايصال الامر الى المأمور سواء كان بنحو التكوين او التكليف، لكن فى امره التكويني لا يقع التخلف و فى امره التكليفى قد يقع التخلف او ثبت فى عالم قضائه .

بيان انحصار العبادة فى الله

﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ان مصدرية ولا نافية او ناهية والمعنى
قضى ربك ان لا يقع منكم عبادة تكويناً الا له او ان لا يقع ولا يصح تكويناً و
اختياراً او لا يصح اختياراً وتكليفاً منكم عبادة الآله .

اعلم ان الله تعالى منزّه عن المثل والثاني ولكن له المثل الاعلى و
الانسان مثل اعلى له تعالى، فمثل الحق تعالى فى العالم الكبير باملاكه و
افلاكه وارضه ومواليده مثل النفس الانسانية فى العالم الصغير بقواها العالية
والدانية وارواحها الحيوانية السموية واعضاءها الارضية وصورها الذهنية .
فشأن الصور الذهنية بالنسبة الى النفس شأن الملائكة المقربين الذين
لا شأن لهم الا بالتعلق الصّرف و لا انانية لهم و لا استقلال بوجه من الوجوه، و
شأن القوى المدركة والمحركة شأن النفوس و عالم المثل و شأن الاعضاء
شأن عالم الطّبع و كما انه ليس للصور الذهنية شأن، الا الانقياد الصّرف و
العبودية المحضة .

كذلك ليس للملائكة الا العبودية و كما ان الاعضاء اذا كانت سليمة
غير مؤفة شأنها الانقياد للنفس والعبودية لها كذلك عالم الطّبع بشرائره اذا
كان سليماً شأنه الانقياد والعبودية و كما ان الاعضاء اذا طرء عليها الافة قد
تخرج عن انقياد النفس كذلك اجزاء العالم اذا كانت مؤفة بأفة اضلال الشيطان
او بأفة العجب والغرور كما فى افراد الانسان، والشياطين والجنّ قد تخرج
عن انقياد الله و طاعته و كما ان الاعضاء المؤفة الخارجة عن طاعة النفس
و المتقادة للطّبع بحكم الافة غير خارجة عن انقياد النفس مطلقاً كذلك اجزاء

العالم المؤفة اذا خرجت عن طاعة الله ودخلت في طاعة الشيطان وعبدت بحكومته سائر اجزاء العالم من الملائكة والسماويات والارضيات و الشياطين و الجن اختياراً كما انها عبدت الشيطان اولاً من حيث لا تشعر لم تكن خارجة عن طاعة الله تكويناً، ولما كان اجزاء العالم مظاهر لله الواحد الاحد القهار بحسب اسمائه اللطيفة والقهرية كان عبادة الانسان لاي معبود كانت عبادة لله اختياراً ايضاً بخلاف طبائع الاناسي .

فانها ليست مظاهر للنفس الابوجه بعيدا يعلمه الا الراسخون، ولذلك لم تكن الاعضاء المأوفة في حكم الافة منقادة للنفس عابدة لها مطلقاً. فالانسان في عبادتها اختياراً للشيطان كالا بليسيّة وللجن كالكهنة و تابعي الجن وللنصارى كالزردشتية و عابدي الماء و الهواء و الارض و المواليد كالوثنية و عابدي الاحجار و الاشجار و النباتات كالسامرية و بعض الهنود الذين يعبدون سائر الحيوانات، و كالجشميدية و الفرعونية الذين يعبدون الانسان و يقرّون بالهته و للكوكب كالصائبة و للملائكة كما كثر الهنود و للذكر و الفرج كبعض الهنود القائلين بعبادة ذكر الانسان و فرجه.

و كالبعض الاخر القائلين بعبادة كر مهاديو ملكاً عظيماً من الملائكة و فرج امرأته كلهم عابدون لله من حيث لا يشعرون، لان كل المعبودات مظاهر له باختلاف اسمائه و لذلك قيل :

اگر مؤمن بدانستی که بت چیقین کردی که دین دریت پرستی است
اگر کافر زبت آگاه بوحی در دین خود گمراه بودی
و قال المولوی المعنوی ۱:

ساخت موسی ۷ قدس در باب صغیرا فرود آرند سر قوم زحیر

ز آن که جبّاران بدند و سرفولترخ آن باب صغیر است و نیاز آنچنانکه حقّ زلحم و استظواشهان باب صغیری ساخت هان ساخت سرگین دانکی محرابشلهام آن محراب میر و پهلوان چون عبادت بود مقصود از بشرد عبادتگاه گردنکش سقر لکن تلك العبادۃ لما لم تكن بامر تكليفی من الله لم يستحقّوا الاجر و الثواب علیها بل استحقّوا العقوبة والعذاب .

فعلى هذا معنى الآية قضی ربك قضاءً حتماً لا تخلف عنه ان لا يعبد عبد عبادۃ لشيء من الاشياء الا كانت العبادۃ له و بقضائه و امره التكوینی، و قضی قضاءً حتماً ان لا يصحّ العبادۃ من عابدٍ لمعبودٍ الا اذا كانت باذن من الله و قضی قضاءً تكليفيّاً بان امر على السنة انبيائه ﷺ ان لا تعبدوا الا اياه .

فمن كان فى عبادته ناظراً الى غيره فقد خرج عن قضائه و امره التکلیفی و لم تكن العبادۃ باذنه و لم تصحّ منه و استحقّ العقوبة من الله تعالى .

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ و ان تحسنوا او ان احسنوا حذفه اكتفاءً بقوله: ﴿إِحْسَانًا﴾ و هذا غاية التعظيم للوالدين حيث قرن احسانهما من عبادۃ نفسه و الوالدان اعمّ من الجسمانيّين و الرّوحانيّين العلويّين و السفليّين فانّ السفليّين احسانهما ان تصاحبهما فى الدّنيا معروفاً و قد مضى فى سورة البقرة تفصيل و تحقيق تامّ للوالدين و احسانهما .

﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ الهرم و الشّيخوخة ﴿أَوْ أَحَدُهَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ﴾ لا تنزجر منهما و لا تظهر انزجارك لهما و ورد

لَوْ عَلَّمَ اللَّهُ شَيْئاً أَدْنَى مِنْ أَفٍّ لَنَهَى عَنْهُ وَهُوَ أَدْنَى الْعُقُوقِ ﴿وَلَا تَنْهَزْهُمَا﴾ وَ لَا تَقْهَرْهُمَا بَانَ تَزْجِرْهُمَا ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيماً﴾ جَمِلاً ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾ مُسْتَعَارٌ مِنْ تَذَلُّ الطَّيُورِ فَانْهَاجَتْ جَنَاحَهَا عِنْدَ التَّذَلُّلِ ﴿مِنْ أَلَرْحَمَةِ﴾ مِنْ رَحْمَتِكَ لَهَا فَانْهَاجَتْهُمَا اسْتِحْقَاباً لِفَقْرِهِمَا إِلَيْكَ وَ أَنْتَ كُنْتَ فِي نَهَايَةِ الْفَقْرِ إِلَيْهِمَا رَحْمَةٌ مِنْكَ وَ لَا تَكْتَفِ بِإِحْسَانِكَ وَ الرَّحْمَةُ لَهَا بَلْ ادْعِ اللَّهَ لَهَا فِي حَيَوَتِهِمَا وَ مَمَاتِهِمَا ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيراً﴾.

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ غَيْرُ سَابِقَةٍ رَغِمَ أَنْفُهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالُوا: مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ أَبُوهُ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا وَ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ.

﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً﴾ وَ عَدَّ عَلَى الْإِحْسَانِ وَ الرَّحْمَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ ﴿وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ خَصَّهُ بِالتَّخَاطُبِ بَعْدَ تَعْمِيمِ الْخُطَابِ إِشْعَاراً بِأَنَّهُ ﷺ أَصْلٌ فِي هَذَا الْحُكْمِ وَ أَنَّ أَصْلَ الْحَقُوقِ بِيَدِهِ وَ أَنَّ أَصْلَ ذَوَى الْقُرْبَىٰ هُوَ قَرِيبُ الرُّوحَانِي لَهُ ﷺ.

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِنْسَانَ ذُو مَرَاتِبٍ عَدِيدَةٍ بِحَسَبِ بَدَنِهِ وَ نَفْسِهِ وَ قَلْبِهِ وَ رُوحِهِ وَ عَقْلِهِ وَ سِرِّهِ وَ لَهُ فِي كُلِّ مِنَ الْمَرَاتِبِ قَرَابَاتٌ وَ قَرَابَاتُهُ بِحَسَبِ مَرَاتِبِ الْقَرَبِ مُتَفَاوِتَةٌ بَعْضُهَا أَقْرَبُ وَ بَعْضُهَا قَرِيبٌ وَ لِكُلِّ بِحَسَبِ مَرْتَبَتِهِ حَقٌّ، هَذَا فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَ لَهُ أَيْضاً فِي عَالَمِهِ الصَّغِيرِ قَرَابَاتٌ مِنْ نَفْسِهِ وَ قَوَاهَا الْمَدْرَكَةُ وَ

المحرّكة وبدنه و اعضاءه ولكلّ ايضاً حقّ .

كالقربات الجسمانيّة كالعمودين و فروع الاصول حقوقهم ما فرض لهم، و بيّن من الاموال في المواريث و من تعهّد الاحوال و بشر الوجه و قضاء الحاجات ممّا قرّر في صلة الارحام الصّوريّة و القربات الصّدريّة النّفسيّة، كالذّاخين في الاسلام حقوقهم النّصح و تعليم الاحكام و بشر الوجه و تعهّد الحال و قضاء الحاجات و ستر العيوب و حفظ الغيب و غير ذلك ممّا قرّر في حسن المعاشرة مع المسلمين .

و القربات القلبيّة الايمانيّة كالمبتاعين بالبيعة الخاصّة الولويّة حقوقهم مع ذلك بذل الوسع في خدمتهم و المواسات بالمال و الايثار فيما يقتضى الايثار و التّرحّم و الدّعاء لهم بظهر الغيب و غير ذلك ممّا قرّر في حقّ المؤمنين؛ هذا للمسلمين و المؤمنين الذين هم بمنزلة الاخوة في القربات الجسمانيّة.

و اما المسلمون بالنّسبة الى النّبيّ ﷺ و المؤمنون بالنّسبة الى الامام عليّ عليه السلام الذي هو كالاب و هم كالاولاد، فحقوقهم عليه و حقوقه عليهم مع تلك الحقوق امر اخر، و كذلك النّبيّ ﷺ بالنّسبة الى خليفته، و الامام بالنّسبة الى امام بعده حقوقهم غير ذلك .

فاذا عرفت ذلك، عرفت انّ تفسير ذى القربى بالقربات الصّوريّة و بالقربات الاسلاميّة و القربات الايمانيّة و بالامام عليّ عليه السلام و باقرباء محمد ﷺ كلّها صحيح .

و كذا تفسير الحقّ المالى بالحقّ الميراثى و بفدك لفاطمة عليها السلام و

بالتَّصَدَّقِ من اصل المال على الاقرباء وبالمواساة وقضاء الحاجات والخدمة
للاخوان الاسلامية والايمانية وبتعظيم النَّبِيِّ ﷺ والامامِ اِيَّاهُ و بحق الامامة
للامامِ اِيَّاهُ كُلُّهَا صحيح؛ فاختلاف الاخبار فى تفسير الاية لكثرة مراتبها وسعة
وجوهها والكلّ صحيح من غير خلل .

﴿ وَ الْمُسْكِينِ وَ ﴾ الَّذِى اسكنه العجز عن الكسب للقوت و حقّه
من الزّكوة و التّصدّقات او اعجزه الشّيطان و النّفس عن الوصول الى
الامامِ اِيَّاهُ بعد الوصول الى النَّبِيِّ ﷺ او عن السّلوک الى الله بعد الوصول الى
الامامِ اِيَّاهُ ﴿ اَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ المنقطع عن بلاده السّائر اليها و لم يكن له زاد
بالفعل او بالقوة ولو بالاستدانة او المنقطع عن الامامِ اِيَّاهُ السّائر اليه ظاهراً و
باطناً.

﴿ وَ لَا تُبْذِرْ تَبْذِيراً ﴾ باعطاء غير المستحقّ او اعطاء المستحقّ
زائداً عن حقّه، ول ما امر بايتاء الحقوق للمستحقّين نهى عن التبذير الَّذِى هو
ايتاء غير المستحقّ و ايتاء المستحقّ زائداً عن الحقّ الَّذِى هو السّرف فانّ
الايتاء من غير تبذير هو الاقتصاد فالتبذير ههنا اعمّ من الاسراف و ان كان قد
يقابله، ولّمّا كان الامر بايتاء الحقوق مستلزماً للنّهى عن التّقدير بمفهوم
المخالفة ا كفى عنه به و نهى صريحاً عن السّرف .

ولّمّا لم يختصّ ايتاء الحقّ بالمال الصّورى ولا بالقربات الصّورية بل
يعمّ سائر الحقوق و جميع القربات فى العالم الكبير والصّغير .

ورد عن النَّبِيِّ ﷺ أنّه مرّ بسعد و هو يتوضأ فقال: ما هذا السّرف

ياسعد؟ قال افى الوضوء سرف؟

قال: نعم و ان كنت على عين جارية.

و ورد عن الصادق عليه السلام انه سئل أفيكون تبذير في حلال قال نعم و السرفيه ان من كان على عين جارية و زاد في تحريك القوى على ما يؤدى به الفرض و التدب كان ذلك منه استعمالاً للقوى و توجّهاً الى القوى المحركة من غير استحقاق و ان لم يكن سرف و تبذير هناك للماء.

خلاصة ما يستفاد من الاخبار باختلافها ان انفاق المال او الكلام او الحكمة او العرض و الجاه او قوة القوى او الانفاق على النفس و قواها بمشتهياتها من غير التفات الى امر الله و امثال له تبذير كائناً ما كان، و كل ذلك اذا كان بامر من الله و التفات اليه و امثال له اقتصاد كائناً ما كان و لذلك ذكروا انه لو جعلت الدنيا كلها لقمة و اطعمتها مؤمناً ما كان سرفاً .

﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ ﴾ المنفقين في غير طاعة الله و بالغفلة عن امر الله ﴿ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ لان الانفاق اذا لم يكن بامر الله كان بامر الشيطان فانه يترصد العبد و غفلته عن امر الله فيتصرف فيه و يحكم عليه كما يحكم على شياطينه .

﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ عطف لبيان العلة يعنى ان الشيطان كفور لربه و المبذر المنفق من غير التفات الى امر الله كفور لربه فهو اخ للشيطان في الكفورية .

﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ ﴾ ان تعرض ﴿ عَنْهُمْ ﴾ عمن امرت بايتاء حقوقهم

بترك اعطاء مسئولهم لعدم استعدادهم للمسئول او عدم وجدان مسئولهم حين سؤالهم ﴿أَبْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ﴾ بها يستعدون للمسئول او بها تجد المسئول ويتيسر لك الاعطاء واكتفى بابتغاء الرحمة عن عدم استعداد و عدم الوجدان لاستلزام عدمها لابتغاء الرحمة من حيث انهما رحمة والفاقد لهما اذا كان له شأنية الوجدان يطلبهما واكتفى بذكر الرحمة عن الاستعداد او السعة لكونهما مصداقاً لهما.

﴿تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا﴾ سماعه لا معسوراً سماعه وهو القول الذى به يطيب قلوبهم.

روى ان النبى ﷺ لما نزلت هذه الاية كان اذا سئل ولم يكن عنده ما يعطى قال يرزقنا الله و اياكم من فضله.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ عبر عن التقتير والاسراف على سبيل الكناية فان التقتير والاعطاء فى الاغلب يقبض اليد وبسطها وهوتا كيد للاول وبيان لغاية الاسراف كما ان قوله: ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين بيان لمبدء التبذير كما اشير اليه عند تفسيره .

﴿فَتَقَعْدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ من المال كما ورد فى نزوله انه ﷺ كان عنده اوقية من الذهب فكره ان تبیت عنده فتصدق بها فاصبح وليس عنده شىء و جاء من يسئله ولم يكن عنده ما يعطيه فلأمه السائل فادبه الله تعالى او محسوراً من اللباس كما ورد انه لم يكن عنده شىء فاعطى السائل قميصه .

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ﴾ فلا تقدر انت على بسط الرزق على نفسك بالامساك ولا على غيرك باعطاء جميع ما عندك فهو تعليل للنهي عن القبض والبسط.

﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ فيعلم احوالهم الباطنة و تبصر احوالهم الظاهرة فيعلم مصالحهم ويعطى ما يصلحهم ويمنع ما يفسدهم.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ صرف الخطاب عنه ﷺ الى القوم لانهم المقصودون بالخطاب اصالة ﴿خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ افلاس من املق اذا افتقر كانوا يقتلون اولادهم بوئد البنات خوف الفقر ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن قَتَلْتَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾ بالغة في القبح ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ لانه سبيل الى النار و قد عد الزنا من اكبر الكبائر .

و عن النبي ﷺ في وصيته لعلي عليه السلام : يا علي في الزنا ست خصال ثلاث منها في الدنيا و ثلاث منها في الاخرة فاما التي في الدنيا: فيذهب بالبهاء و يعجل الفناء و يقطع الرزق و اما التي في الاخرة:

فسوء الحساب و سخط الرحمن و الخلود في النار .

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ باسبابه المقررة في الشرع من الارتداد بعد الايمان و تكرار بعض المعاصي التي لها حد بعد مراتب الحد و قتل النفس و الزنا بعد الاحصان و اللواط، ولما كان الحق هو الولاية كما مر مراراً والولاية ظهور الحق الاول تعالى شأنه، فالمعنى على

هذا ولا تقتلوا النفس الأُفْعَلِيَّةَ الحقَّ لا بفَاعِلِيَّةِ انفسكم.

كما قال المولوى ﷺ :

آن که از حق یابد او وحی و خطاب

هر چه فرماید بود عین صواب

آن که جان بخشد اگر بکشد رواست

نایب است دست او دست خداست

فما لم يخرج الانسان من حكم نفسه ولم يدخل فى حكم الله او حكم

من دخل فى حكم الله لا يجوز له قتل النفس والحكم بالقتل كائناً من كان القاتل

وكائناً من كان المقتول .

كما قال المولوى ﷺ من لسان على ﷺ :

من چو تیغم وان زننده آفتابهارمیت اذ رمیت در حراب

زحمت خود را زره برداشتم غیر حق را من عدم انگاشتم

زاجتهاد و از تحرّی رسته آمستین بر دامن حق بسته ام

﴿ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً ﴾ غیر مستحقّ للقتل ﴿ فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ ﴾

لمن یلی امره ممّن اولى بمیراثه و هم جمیع الورثة ﴿ سُلْطَاناً ﴾ تسلّطاً علی

القاتل بالقصاص او الرجوع الى الدّیة و اذ جعلنا لولیّ المقتول سلطاناً علی

القاتل ﴿ فَلَا يُسْرِف ﴾ مرید قتل النفس ﴿ فِی الْقَتْلِ ﴾ بان یقتل من غیر

استحقاق فانه اسراف لانه حرّك اعضائه و قتل من غیر امر من الله، و قرىء فلا

تسرفوا و لا تسرف خطاباً لمریدى القتل او المعنى فلا یسرف الولیّ فی القتل

بان یقتل اكثر من واحد بواحد او یمثل المقتصّ منه او الایة كما ورد نزلت فی

قتل الحسین ﷺ و المعنى فلا یكن اسراف فی القتل و لو قتل جمیع اهل الارض

بالحسين عليه السلام كما فسّرت في الاخبار به.

﴿إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾ انّ المقتول او الوليّ كان منصوراً بتسليط الله وليّه والمعنى على التفسيرين الاول والثالث ظاهر وعلى الثانى يكون تعليلاً للنهى اى نهينا عن الاسراف لانّ وليّ المقتول كان منصوراً وقادراً على الاسراف .

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فضلاً عن التصرف فيه ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الأبالخصلة والصفة التي هي احسن خصال قرب المال وهي جمعه وحفظه له وانما ان كان ممكناً ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ قد مضى بيان الاشدّ وانه وقت استحكام جميع القوى والاعضاء .

﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ عموماً وبعهد الاسلام المأخوذ عليكم فى البيعة العامة النبوية خصوصاً، حتى يؤدى بكم الوفاء بالعهود عموماً الى الوفاء بعهد الاسلام و يؤدى بكم الوفاء بعهد الاسلام الى عهد الايمان الذى يؤخذ بالبيعة الخاصة الولوية والوفاء به.

﴿إِنَّ أَلْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ يعنى تجسّم الاعمال يسئل عن العهد أوفوا بك ام لا؟

او مسئُلاً عن حاله فيسئلون عن حال عهودهم او فيتم بها ام لا؟
﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ الوفاء والايفاء بمعنى لكنّ فى الايفاء مبالغة ﴿إِذَا كِلْتُمْ وزُنُوءَا﴾ الموزونات ﴿بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ فسر القسطاس فى الخبر بالميزان الذى له كفتان ولسان ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ فى الدنيا

بحسن الصّيت والخروج من رذيلة السرقة والخديعة ﴿وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾
 غايةً او ارجاعاً او مرجوعية الى الغايات لانّ غايته فى الدّنيا جلب البركة وفى
 الاخرة سهولة المحاسبة و حسن المثوبة.

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ لا تتبع مدركال لم يتعلق علم
 منك به سواء كان الاتّباع بالاتبان به بالجوارح كالاتبان بالافعال الذى
 لم تعلم صحتها منك او بالاصغاء كالاصغاء الى ما لم تعلم صحّة
 الاصغاء اليه منك، او الابصار كطموح النّظر الى ما لم تعلم صحّة النّظر منك
 اليه او الاقوال كجريان ما لم تعلم صحّة جريانه على لسانك و منه الافتاء بما
 لم تعلمه او لم تعلم صحّة الافتاء منك به و بهذه الآية و امثالها تمسك من منع
 من الافتاء بالظنّ و الرّأى و القياس و الاستحسان و من منع من تقليد من
 لم يأذن الله بلا واسطة او بواسطة فى امامته و قال لا بدّ للمفتى من العلم القطعى
 بصحة افتائه كالائمه عليهم السلام و من اجازوه للافتاء و للمقلّد من العلم القطعى بصحة
 تقليد من يقلّده امّا بنص و اجازة صحيحة صريحة فى امامته او ببصيرة باطنه
 بحاله .

و امّا الذين يستبدّون بارائهم فى الاحكام من غير وحي و الهام و من
 غير اجازة و لو بوسائط من صاحب الوحي و الالهام و اتباعهم الذين يقلّدونهم
 و يتبعونهم من غير علم بكونهم صاحبى الوحي و الالهام او صاحبى الاجازة
 الصّحيحة فهم مقتفون ما ليس لهم به علم .

و قيل: انّ المراد بالعلم ههنا عمّ من الظنّ فيشمل الظنّ بالاحكام من

القياس والاستحسان العقلي والرأي من أي وجه كان ولو كان كذلك لكان التعبير بالظن أولى لأن النهي عن اتباع ما ليس به ظن يستلزم بمفهوم مخالفته الامر باتباع المظنون والمعلوم يقيناً بخلاف النهي عن اتباع غير المعلوم ولما كان الافعال والاقوال غير خالية من سببية واحد من السمع والبصر والفؤاد لها او اكثر قال في مقام تعليل النهي.

﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾ المذكورين على استعمال اولئك في العقلاء او كل اولئك الثلاثة على استعماله في مطلق الجمع ومذكراً كان او مؤنثاً عاقلاً او غير عاقل ﴿كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ أي يسئل عنه ما فعل صاحبك بك؟ او ما فعلت لصاحبك؟ ما سمعت وما ابصرت؟ وما تعقلت وما تخيلت؟

ونسب الى النبي ﷺ أنه قال: ابوبكر سمعي والعمر بصري وعثمان فؤادي فقليل له في ذلك فقرء الآية .

و ورد عن الصادق عليه السلام أنه قال من نام بعد فراغه من اداء الفرائض و السنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود و اني لا اعلم لاهل زماننا هذا اذا اتوا بهذه الخصال اسلم من النوم لان الخلق تركوا مراعاة دينهم و مراقبة احوالهم و اخذوا شمال الطريق والعبد و ان اجتهد ان لا يتكلم كيف يمكنه ان لا يسمع الا ما له مانع من ذلك و هو النوم، و ان النوم اخذ تلك الالات قال الله تعالى ان السمع والبصر... (الآية) .

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ المرح الاختيال الحاصل من

شدة الفرح ولذلك فسّر بالاختيال وبشدة الفرح كليهما.

﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ لن تقوى على خرق الارض او لن تقوى على سيرها كلها ﴿وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولاً﴾ ولن تبلغ بعظمة جثتك عظمة الجبال او لن تقوى على الصعود الى قللها بجعل طولاً تميزاً محولاً عن الفاعل او محولاً عن المفعول فمن كان عاجزاً فى نفسه غير قادر لا ينبغي له التّطاول والاختيال فهو تعليل للتّهى.

﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ المذكورين من الخصال الاربع عشرة المحلّل الى الاكثر من قوله ولا تجعل من مع الله الهاً اخر الى قوله طولاً ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾ فى الفعل اذا كان منهياً عنه وفى التّرك اذا كان مأموراً به و قرىء سيئة بالتاء.

﴿عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ذَلِكَ﴾ ذلك المذكور من الخصال ﴿مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ العلميّة والعلميّة ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ كرره للاشارة الى ان التّوحيد و اهمّ الخصال و كما أنّه مبدئها علماً غاية لها، حلاً و عياناً و تحقّقاً فالاول لتوحيد الوجود لانه غاية الغايات و منتهى النّهايات .

او الاول لتوحيد الالهة فى نفسها و هذا التوحيدها فى مظهرها الولوى كانه قال: ولا تجعل مع على عليه السلام ولياً اخر، فانه ايضاً غاية التّوحيد العلمى و غاية سائر الخصال العلميّة .

﴿فَتَلَقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا﴾ عند نفسك وعند الله وعند الملائكة و

عند الناس ﴿مَذْهُورًا﴾ مبعداً من الرحمة ولما كان هذه السورة نزلت بمكة و لم يكن الدين قوياً ولا المؤمنون راسخين لم يغلف الله تعالى فى اوامرها و نواهيها بل ابداهها على طريق النصح والملاينة .

كما روى عن الباقر عليه السلام انه لما نزل بمكة على طريق ادب و عظة و تعظيم و نهى خفيف و لم يعد عليه و لم يتواعد على اجتراح شى مما نهى عنه و انذر نهياً عن اشياء حذر عليها و لم يغلف و لم يتواعد عليها.

﴿ أَفَأَصْفِيكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَاءً ﴾ رد على من قال: ان الملائكة جميعاً او بعضهم بنات الله كبعض القریش وبعض الهنود.

﴿ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيماً ﴾ باثبات الولد و تفضيل انفسكم و نسبة المذكورة والا نوثه الى الملائكة المجردة العالية منهما، و توصيفهم بالانوثه التى هى اخسهما و اثبات الولد الاخس لله العلى العظيم.

﴿ وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ ﴾ اسقاط المفعول للتعميم يعنى صرّفنا كثير تصريف فى امثال عديدة و الفاظ كثيرة كلما ينبغى ان يذكر لهم من الحجج و الحكايات و العبر و المواعظ و الاحكام و يحتمل ان يكون الصيغة لتكثير المفعول اى صرّفنا كثيراً من المعانى التى ينبغى ان تذكر.

﴿ لِيَذْكُرُوا ﴾ اى ليتذكروا ويتعظوا، ﴿ وَ مَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾ يعنى انهم لغاية حمقهم صار ما هو سبب تذكرهم و تقربهم و سبب نفورهم و بعدهم .

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ إِلَهٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بُتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ وضع الظاهر موضع المضمحل للاشعار ببرهان ابطال كون الالهة معه يعنى انه مالك العرش والعرش جملة المخلوقات ومنها ما تفرضونها الهة فكيف يكونون الهة معه مع كونهم مملوكين له؟

او انه صاحب السرير و صاحب السرير عبارة عن صاحب الملك و انكم تسلمون انه صاحب السرير والسلطنة من غير منازع فلو كان معه الهة لا بتغوا اليه سبيلاً بالمنازعة و ما سلم له الملك و لما كان الملك مسلماً له فلا الهة معه و قد فسروا الاية بانهم طلبوا للتقرب الى ذى العرش و استشهدوا على ذلك بقوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ذى العرش سبيلاً .

﴿ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا تُسَبِّحُ لَهُ ﴾ اى تسبحه على ان يكون اللام للتقوية او تنزهه وجودها من شوب النقص و التعيين للتقرب الى الله ﴿ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ ﴾ اى ما فيهن لكن اتى بمن تغليبا و لان التسبيح من اوصاف العقلاء فلما نسب اليها ناسب تأديتها بلفظ العقلاء فقط .

﴿ وَ إِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ تصريح بالتعميم بعد التأديّة بلفظ موهم للتخصيص او تعميم بعد تخصيص و حصر بعد اطلاق و تقييد بالحمد بعد اطلاق التسبيح .

﴿ وَ لَكِنَّ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ و لما كان تنزيه اسماء الله تنزيهه تعالى كان الكل منزهاً لله و منزهاً لانفسهم للتقرب الى الله، و لما كان كل

موجود امکانی زوجاً ترکیبياً من مهيته الامكانيّة و وجوده التعلّقي الفطريّ .
و بعبارة اخرى لما كان لكلّ موجود طبيعيّ جهة ملكيّة و جهة ملكوتيّة
كان الاشياء الطّبيعيّة ان كانت صامتة غير شاعرة بالشّعور التركيبيّ بملكها
ناطقة بملكوتها بلسان فصيح من اللّسان الملكي الانسانيّ و اجلى بياناً منه
شاعرة بالشّعور التركيبيّ، بل ادقّ ادراكاً من الانسان .

فكان الاشياء بملكوتها مسبّحة لله بلسان فصيح شاعرة باوامره و
نواهيّه تعالى مبادرة الى امثالها من غير عصيان و توان، لكن لا يسمع
اصواتها و لا يدرك ادراكها تلك الاصماخ و الابصار الحيوانية بل يختصّ
بسماعها و ادراك ادراكها الاسماع و الابصار الملكوتيّة .

ولذلك قال تعالى: ﴿لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ على خطاب بنى نوع
الانسان لعدم سمع و بصر ملكوتيّ لهم، و قرىء لا يفقهون بالغيبة بارجاع
الضمير الى الاناسيّ او ارجاعه الى الاشياء يعنى كلّ الاشياء يسبّحون بحمده
ولكن لا يفقهون تسبيحهم بجهتهم الملكيّة المشهودة لكم بابصاركم الملكيّة
لانغمارهم تحت تعيّناتهم؛ و على هذا فلاحاجة الى تأويل فى تسبيحهم كما
فعل المفسّرون .

وقد قال المولوى رحمه الله :

جمله ذرات عالم در نهان

باتو مى گویند روزان و شبان

ما سميعيم و بصيريم و خوشيم

با شما نامحرمان ما خامشيم

چون شما سوی جمادی می روید
 محرم جان جمادان کی شوید
 از جمادی در جهان جان روید
 غلغل اجزای عالم بشنوید
 فاش تسبیح جمادات آیدت
 و سوسه تأویها بریایدت
 چون ندارد جان توقندیها
 بهر بینش کرده ای تأویها
 که غرض تسبیح ظاهر کی بود
 دعوی دیدن خیال و غیّ بود
 پس چه از تسبیح یادت می دهد
 آن دلالت همچو گفتن می شود
 این بود تأویل اهل اعتزال
 وای آنکس کو ندارد نور حال
 و بهذا اللسان کان حنین الاستن الحثّانة و تسبیح الحما و شهادته فی
 ید محمد ﷺ و تجاوب الجبال و الطیور لداود علیّه السلام و غیر ذلك ممّا نقل من نطق
 الاحجار و الاشجار و الحیوان و الطیور، و بهذا اللسان کان نطق الاطفال لكن
 فی قالب اللسان اللحمی و بهذا الشّعور کان تمییز الجمادات بین الاشیاء
 کتمییز النار بین ابراهیم علیّه السلام و نمرود و اصحابه، و تمییز الریح بین المؤمنین
 و الکافرین، و تمییز النیل بین السبّطی و القبّطی فی صیورته دماً للقبّطی و
 منفراً لعبور السبّطی دون القبّطی .
 إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿١٠٠﴾ تعلیل لعدم تفقّهم تسبیح الاشیاء فانّ

تفقه تسبیحها مالم يبلغ الانسان مبلغ الرجال اما ان يهلك او يجعل المتفقه مجنوناً جنوناً حيوانياً.

فان تفقه التسبیح قرین شهود الملائكة ونزولها وبنزول الملائكة قضاء اجلهم كما فی القرآن والمعنى لا تفقهون تسبیحهم فتهلكوا او تجنّوا لانه كان حليماً لا يعاجل بامضاء سخطه لسوء صنعیکم غفوراً یستر علیکم فی حال نقصکم شهود تسبیح الاشياء ابقاءً علیکم.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا﴾ عن انظارهم او حجاباً مستوراً به ای ساتراً لك عن انظارهم ؛ والمعنى الاول تأسيس والثاني تأكيد والمقصود جعلنا جثتك مستورة عنهم لا يرونها كما قيل : انّ جمعاً من القریش كان الله حجب محمدّاً ﷺ عن انظارهم وقت قراءة القرآن كانوا يمرّون عليه و لا يرونه او جعلنا حقيقتك مستورةً عنهم لا يرونها و لو رأها لما كذبوك و لمانفروا عن قرائتك.

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ جمع الكنان بمعنى ما یستر به ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ كراهة ان يفقهوه او اكّنة مانعة من ان يفقهوه ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ ان یسمعه ای یسمعوا مقصوده و الألف لفظه مسموع لهم .

ولذلك قال: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَ لَوْ أَعْلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ لانهم یسمعون لفظه و لا یدركون مقصوده و يرونه مخالفاً لمعتقدهم و یمكن ان یراد بالقران القرآن المعهود الذی هو فی

ولاية على عليه السلام و ان يراد بربك الرب المضاف و هو الرب فى الولاية و هو على عليه السلام بعلويته و فى الاخبار فى الجملة اشعار بما ذكر و نفوراً جمع نافر حال من الفاعل او مصدر نفر حال منه او مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل .
 ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ ﴾ اى بسببه من الاستهزاء والتغليظ ﴿ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ ذُو نَجْوَىٰ أَوْ نَجْوَىٰ جَمْعُ نَجَىٰ .

﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴾
 سحره ساحر فجنّ ولم يبق له عقل ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾
 بجعلك تارة مسحوراً و تارة مجنوناً و تارة شاعراً و ساحراً و كاهناً ﴿ فَضَلُّوا ﴾
 عن طريق معرفتك الفاء للسببية المحضة اى صار ضلالهم سبباً لضرب الامثال اول للسببية والتعقيب اى صار الاستهزاء بك ضرب الامثال سبباً لضلالهم عن طريق معرفتك ومعرفة كلامك .

﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ الى معرفتك و الى معرفة الاخرة والمعاد .

﴿ وَقَالُوا أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا ۖ تَرَابًا مَّتَانًا ﴾ ﴿ أَعِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ على الانكار والاستبعاد والتعجب ولذلك اكد الاستفهام: ﴿ قُلْ ۖ تَهَكَّمُوا وَتَغْلِظْ لَهُمْ ۖ

﴿ كُونُوا حِجَارَةً ۖ ﴾ من الغيظ ﴿ أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ﴾ من حيث البعد عن الانسانية، و الدنائة فى الرتبة فانه

يعيدكم او قل تقريراً للاعادة: كونوا حجارة فيكون في معنى الشرط يعنى ان تكونوا حجارة بعيدة عن الحياة يمكنه الاعادة فكيف اذا صرتم عظاماً قريبة من الحياة اليفة بها.

﴿ فَسَيَقُولُونَ ﴾ استفساراً عن المعيد على سبيل الانكار بعد انكار اصل الاعادة: ﴿ مَنْ يُعِيدُنَا قُلْ ﴾ جواباً لهم بتعيين المعيد ﴿ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ تعليقاً على الوصف المشعر ببرهان جواز الاعادة. ﴿ فَسَيَنْغَضُونَ إِلَيْكَ ﴾ سيحركون ويمدون اليك ﴿ رُءُوسَهُمْ ﴾ للسؤال عن وقت الاعادة ﴿ وَ يَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ ﴾ جواباً لهم عن هذا السؤال الذى لا جواب له لانه لا وقت للساعة فى عرض الزمان يمكن تعيينه، و تذكير الضمير باعتبار البعث او وقت الاعادة.

﴿ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً ﴾ يعنى طول الزمان لا فى عرضه و اجمل فى الجواب بحيث لا تكون مصرحاً بنفى الوقت الزمانى عنه ولا ساكتاً عن الجواب ليحملوا سكوتك على العجز و لا مصرحاً بتعيين الدهر لعدم ادراكهم للدهر .

﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ ﴾ اما جواب لسؤال مقدّر ناش عن اجمال الجواب كانه قيل: اى يوم هو؟ فقال: يدعوكم على السنة الملائكة الموكلة على النشر و جمع الخلائق للحساب، او يكون يوم يدعوكم، و اما خبر بعد خبر ليكون.

﴿ فَتَسْتَجِيبُونَ ﴾ من غير تأبّ و تعصّ كما كنتم غير مجيبين لدعوته على السنة رسله ﷺ فى الدنيا ﴿ بِحَمْدِهِ ﴾ لساناً كما تستجيبون بحمده حالاً

وفِعْلاً ووجوداً فَانَّ اوصاف الحميدة و الاخلاق الجميلة كلها حمده تعالى كما ان قوى النفس و جنودها كلها حمده وجوداً و الانسان يبعث بجميع اوصافه و اخلاقه و قواه و جنوده قائلاً: سبحانك اللهم و بحمدك كما ورد فى الاخبار، ﴿وَتَظُنُّونَ اِنْ لَّبِثْتُمْ﴾ فى القبور او فى الدنيا او كليهما ﴿اِلَّا قَلِيلاً وَ قُلْ لِّعِبَادِي﴾ الاشراق المستفاد من الاضافة .

﴿ يَقُولُوا ﴾ قد سبق ان تعليق الجواب على محض الامر بالقول من دون ذكر مفعول القول اشارة الى تشريف له ﷺ كانه قال: ان توجهك مؤثر فيهم بحيث انك لو توجهت اليهم بالخطاب يتبدل حالهم الى احسن الاحوال بحيث لا يصدر منهم الا ان يقولوا: ﴿الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ﴾ ولا ينظروا الى الخلق نظر السخط و الازدراء .

﴿اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ﴾ يهيج الشر و توجهك يبعد الشيطان عنهم و قولهم الحسن يقرب الخلق الى الالفه و البعد من طاعة الشيطان.

﴿اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ﴾ بيان للتي هي احسن و بينهما معترضة او استيناف و صرف الخطاب الى عباد و وعداً و وعيداً.

﴿اِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ اَوْ اِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ صرف الخطاب اليه ﷺ تسكيناً لحرصه على ايمانهم و تسلية لحزنه على توليهم ان كان خطاب: ربكم اعلم بكم و ما بعده من الله .

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيهدى من يستأهل للهداية ويضل من يستحق الضلالة فمالك تحرص على هدايتهم او تحزن على ضلالتهم بل عليك التكلان عليه والرضا بفعله، ويعلم ايضاً من يستأهل للتبوة ومن لا يستأهل، ومن يستحق من الانبياء ﷺ كمال النبوة ومن لا يستحق ومن يستأهل للخلافة والولاية، ومن لا يستأهل، فمالهم يتكلمون في النبوة وينكرون نبوتك لكونك يتيماً غير ذى مال او يتكلمون في الخلافة وينكرون خلافة علي عليه السلام.

﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ مِمَّنْ يَعْتَقِدُونَ نبوتهم فمالهم ينكرون تفضيلك على بعض الانبياء ﷺ، ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوراً﴾ فمالهم ينكرون نزول القرآن عليك منّا.

روى عن النبي ﷺ ان الله فضل انبيائه المرسلين ﷺ على ملائكته المقربين ﷺ وفضلني على جميع النبيين والمرسلين ﷺ، والفضل بعدى لك يا علي عليه السلام وللائمة من ولدك ﷺ وان الملائكة لخدامنا وخدام محبينا.

﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ شُرَكَاءَ اللَّهِ فِي الْوُجُوبِ أَيَّتْهَا الثَّنَوِيَّةُ او فِي الْإِلَهَةِ أَيَّتْهَا الثَّنَوِيَّةُ وَالصَّابِئَةُ، او فِي الْعِبَادَةِ أَيَّتْهَا الْوُثْنِيَّةُ وَغَيْرِ الْوُثْنِيَّةِ، او فِي الْوِلَايَةِ أَيَّتْهَا التَّابِعَةُ لغير ولي الامر، او فِي الطَّاعَةِ أَيَّتْهَا التَّابِعَةُ لِلَامْرَأِ وَالسَّلَاطِينِ، او لِلْعُلَمَاءِ السَّوِّءِ وَالْمُبْطِلِينَ.

او فِي الْوُجُودِ وَالشَّهُودِ وَهُمْ أَكْثَرُ النَّاسِ الْأَمِنْ شَذَّ وَنَدَرٍ، وَهُمْ

المقرَّبون من الانبياء ﷺ والاولياء ﷺ الكاملين، واسقط المفعول ليذهب ذهن السامع كلَّ مذهب ممكن كما ذكر.

اى قل: ادعوا الذين زعمتم واجب الوجود او الهة او معبودين او اولياء الله او مطاعين او مستقلِّين فى الوجود ﴿مَنْ دُونِهِ﴾ التقييدية للاشعار بصحة دعوة الاولياء ﷺ والمطاعين من الله فانهم يملكون باذن من الله كشف الضرّ.

﴿فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ له الى غيركم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ يدعون بمعنى يعبدون او على حقيقته و اولئك مبتدأ والموصول خبره و اولئك اشارة الى الالهة او الى المشركين او اولئك العاجزون و الذين يدعوهم المشركون، او اولئك المشركون الذين يدعون هؤلاء العاجزين، و اولئك العاجزون و الذين يدعون الله مثلكم فما لكم تدعونهم و على اى التقادير .

فقوله: ﴿يَبْتَغُونَ إِلٰهَ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ مستأنف والفاعل للالهة او للمشركين او حال عن الفاعل او عن المفعول او عن كليهما والفاعل على حسبه وقوله: ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ اما بدل من اولئك، او فاعل يدعون او فاعل يبتغون او عن الوسيلة و اى موصولة و ضمّه على الاخير لحذف صدر الصلة، او جملة حالية او مستأنفة و اى استفهامية او موصولة والخبر على تقدير كونها موصولة يكون محذوفاً او اولئك مبتدأ و الذين صفته او بدله و يبتغون خبره .

او حال او معترضة والخبر على التقديرين ايهم اقرب بكون اي
استفهامية وتقدير القول واحتمالات الفاعل واحتمالات ايهم اقرب اذا
لم يكن خبراً كالسابق، والمراد بالربّ اما الربّ المطلق فان الملائكة والمسيح
والعزير والكواكب كلهم يبتغون الى الله الوسيلة والربّ المضاف وهو ربهم
فى الولاية فان مخالفى على ايضاً كانوا يبتغون اليه الوسيلة.

﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴾ فهم وسائر العباد
سواء فى الاحتياج الى الوسيلة وفى الرجاء والخوف فكيف يكونون وسایل
لغيرهم ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُوراً ﴾ فى موضع التعليل .
﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ
مُعَذِّبُوهَا عَذَاباً شَدِيداً ﴾ .

اعلم ان الانسان ان لم يتصل بنفسه وقواها بالله تعالى بتوسط عروة
الولاية الوثقى، فانه سيهلك قبل يوم القيمة عن الحياة الانسانية ويحى
بالحياة السبعية او البهيمية او الشيطانية ويحشر فى زمرتها، وان اتصل الى
الله بنفسه وجميع قواها او بعضها.

فان المتصل لايهلك بل يبقى حياً بالحياة الانسانية لكنه يعذب
ليتخلص عن خليطة السجنى ويرقى الى العلين، فالمراد مامن قرية من قرى
العالم الكبير او قرى العالم الصغير الا نحن مهلكوها بتمام اهلها او ببعضهم قبل
يوم القيمة او معذبوها .

﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً ﴾ فان قيل: لا يتصور

الاهلاك ولا العذاب بالنسبة الى الانبياء والاولياء عليهم السلام الذين كانوا اخلصهم الله لنفسه، اجيب: بانهم اهلكوا فى الدنيا ما كان عليهم من شوب السجين ان كان او عذبوا انفسهم بالرياضات والمجاهدات الاختيارية والبلايا الالهية فيصدق عليهم ذلك ايضا .

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ ﴾ التى اقترحها قريش ﴿ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ فاهلكوا واستوصلوا بتكذيبهم وما كتلتهمك امة محمد صلى الله عليه وسلم ومحمد صلى الله عليه وسلم فيهم رحمة بهم، او المعنى ان تكذيب الامم السابقة بالآيات صار سبباً لمنع انزال الآيات لان هؤلاء من اسناخ الامم الماضية الا يرون الى ثمود .

﴿ وَ ﴾ قد ﴿ءَاتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ ﴾ التى اقترحوها ﴿ مُبْصِرَةً ﴾ من ابصره اذا جعله ذا بصيرة، او من ابصر اذا وضع او صار ذا بصر او بصيرة، فان الثقة كانت مبصرة بالبصر الظاهر وبالبصر الباطن حيث كانت لاتعدى نوبتها فى شرب يومها.

﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ اى بسبب عقرها انفسهم؛ ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ فما لهم يتجرئون على اقتراحها ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ ﴾ بالوحى اى تذكر وقت قولنا لك: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾ اى اهلكهم يعنى اذ كرتبشيرنا لك باهلا كههم وقد انجزه له فى بدر وغيره، والتأدية بالماضى للاشارة الى تحقق وقوعه واحاط بهم قدرة فلا يستطيعون الخروج من قدرته وحكمته .

﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ
وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْءَانِ﴾ اى و ما جعلنا الشجرة الملعونة فى
القرآن الا فتنة للناس .

وقد وردت اخبار كثيرة من العامة والخاصة باختلاف الفاظها: انه ﷺ
رأى فى منامه ان رجلاً او قردة من بنى تيم و عدى او من بنى امية يرقون
منبره يردون الناس القهقري، الا ان العامة رووا من بنى امية وحده و
لم يذكروا بنى تيم و عدى ولا زريقاً و زفر، و الشجرة الملعونة فسرت فى
اخبارنا تارة ببنى امية عموماً، و تارة ببنى مروان، و تارة بمروان و بنيه .

اعلم ان القرآن تارة يطلق على المدون الذى اتى به محمد ﷺ و على
هذا فقوله فى القرآن متعلق بالملعونة، تارة على مقام الجمع المشتمل على
جميع مراتب العالم و منها السجّين و اهله، و على هذا فهو متعلق بجعلنا يعنى
ان المقصود من ارخاء عنان الاشقياء او امدادهم فى غضب حقّ ال محمد ﷺ
و من جعل السجّين و اهله فى العالم ان يفتتن الناس بهم و يتخلص المحقّ عن
المبطل و يتميز الحقّ عن الباطل ﴿وَنُخَوِّفُهُمْ﴾ بانواع التخويف .

﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ
اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ
طِينًا﴾ هو بتقدير من ليوافق سائر الآيات او حال عن المفعول و قد سبق بيان
الاية .

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ﴾ الكاف تأكيد للضمير المرفوع و مثله كثير فى

كَلَامِهِمْ ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَحْرَزْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
لَأَحْتَنِكَ﴾ لَا تَصِلَنَّ مِنَ الْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ ﴿ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مِمَّنْ
أَخْلَصُوا أَنْفُسَهُمْ لَكَ أَوْ مِنْ أَخْلَصَتْهُمْ لِنَفْسِكَ.

﴿قَالَ أَذْهَبَ﴾ طرد و ردع له او تخلية بينه وبين ما اراد؛ ﴿فَمَنْ
تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَّوْفُورًا﴾ مكملًا كثيرًا
لأنقص فيه .

﴿وَاسْتَفْزِرْ﴾ واستخفف بالجلب الى نفسك ﴿مَنْ أَسْتَطَعَتْ
مِنْهُمْ﴾ ان تجلبهم اليك لغاية حمقهم و خفة عقلهم ﴿بِصَوْتِكَ﴾ من غير
حاجة الى جلب جندك ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ﴾ مِمَّنْ لم تستطع جلبهم
اليك بصوتك او هو عطفٌ لتفصيل بعض اسباب الجلب كأنه قال: بصوتك و
بجلب خيلك ﴿وَرَجَلِكَ﴾ بفرسانك و راجليك .

﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾

اعلم، ان الانسان كما تكرر ذكره واقع بين عالمي النور و الزور، و
الحقّ و الباطل و لهما التصرف فيه و الحكومة عليه، فان تخلص بتوفيق الله و
اعانتته من حكومة العالم السفلى و الرئيس فيه الشيطان و دخل في حكومة
العالم العلوى و الرئيس فيه الرحمن فقد اخلص امواله و اولاده من شرك
الشيطان، و ان لم يتخلص من ذلك او تخلص من حكومة الرحمن و دخل في
صرف حكومة الشيطان فقد يتفق ان يخلص ماله و ولده لله اذا كان الانسانية
باقية الشيطانية عرضية و لا يتأثر كسبه و نطفته بما بالعرض .

كما قيل: الولد سرّاييه وقد يكون بشراكة الشيطان ، وقد يكون بانفراد الشيطان فإن المكاسب والمضاجع المؤتمر بامر الشيطان المعرض عن امر الرحمن ينفرد بماله و ولده الشيطان ان كان قد ابطل انسانيته والمؤتمر بامر الرحمن والشيطان مع كون الانسانية فيه باقية لا محالة يشارك في ماله و ولده الشيطان ؛ وقد ذكر في الاخبار ما ذكرنا بالتصريح والاشعار.

﴿وَعِدُّهُمْ﴾ المواعيد التي بها تغرهم كوعد المغفرة من الله وان الله كريم وانهم يبقون ثم يتوبون او المواعيد التي بها تطيل امالهم ، ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ بتزيين الباطل في صورة الحق والخطاء في صورة الصواب .

﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ الذين خرجوا من عبوديتك ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ﴾ ايها الشيطان او يا محمد ﷺ «وكيلاً» في حفظهم عنك و عن اغوائك او عن الشيطان فلا تحزن عليهم يا محمد ﷺ ، وقد فسر العباد في الاية في الاخبار بعلی بن ابيطالب عليه السلام لانه اصل العباد وغيره عباد لله بعبوديته .

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي﴾ يجرى ﴿لَكُمْ الْفُلْكَ﴾ فانه الذي جعل اخشابها ذوات مسام يدخل فيه الهواء فيمنعها من الرسوب في الماء و جعل الهواء يتبادر الى الخلاء لا امتناع الخلاء فيمنع ايضاً من الرسوب و جعل الهواء متموجاً فيحركها على الماء، و جعل لكم ما تتفطنون بكيفية صنع الفلك و وضع الشراع بحيث تتحرك الى مقاصدكم و جعل لكم ما تتفطنون بسببه بتمويج

الهواء باختياركم كما اخترعوا من تحريك الفلك بالبخار.

﴿ فِي الْبَحْرِ لِنَبْتَعُوهَا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ بنقلكم الامتعة الى البلاد البعيدة
وتجاراتكم الزابحة ﴿ اِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ﴾ فى موضع تعليل.

﴿ وَ اِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ ﴾ من
الاجرام العلوية و الاجسام السفلية من الاوثان و الطواغيت البشرية و غيرها
﴿ اِلَّا يَأْتِيهِ ﴾ استثناء من من تدعون، اى ضلَّ كلَّ من تدعون الا الله و الاتيان
بضمير التَّصَبُّ لكون الاستثناء فى كلام موجب، و ذلك الضلال لانَّ المدعوَّ من
دون الله انما هو مدعو باغواء الشيطان و تصرف الخيال و وقت الضرَّ و غاية
الوحشة يفر الشيطان و ينقطع تصرف الخيال فيبقى العقل الداعى لله بلا معارض
فيدعو الله بمقتضى جبلته.

﴿ فَلَمَّا نَجَّيَاكُمْ ﴾ من الغرق و البحر ﴿ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ ﴾ لانَّ
الشيطان يعود و الخيال يتصرف و يعارض الاَّ من دخل فى كنف امان الله من
شرِّ الشيطان و جعل خياله و قواه مسلَّمة للعقل منقادة له .

﴿ وَ كَانَ اَلَا نُسَانُ كُفُورًا ﴾ لانَّ فى جبلته النفس التى لا شأن لها
الاكفران النعم و هو عطف فى معنى التعليل .

﴿ اَفَا مَنِئْتُمْ ﴾ اى نجيتكم الى البر فامنتم او انجوتم من البحر فامنتم ﴿
اَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ ان يغرقكم فى جانب البر فانه قادر على
ذلك و ان كان خارجاً عن العادة، و ذكر الجانب للاشعار الى التبادر الى
الكفران بمحض الوصول الى الساحل ﴿ اَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ رامياً

للحصة عليكم فانه قادر عليه ايضاً وان كان وقوعه نادراً.
 ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ كما كنتم لاتجدون فى البحر وقت
 الضرر.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى﴾ بتسلط الحرص
 عليكم حتى ينسيكم ضرر البحر ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا﴾ يقصف اى
 يكسر كل ما هب عليه ﴿مِّنَ الرِّيحِ﴾ فتكسر سفينتكم.
 ﴿فَيُغَرِّقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ﴾ بكفرانكم نعمة الانجاء اولاً ﴿ثُمَّ
 لَا تَجِدُوا﴾ من مدعويكم ﴿لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ﴾ اى فى الارسال والاغراق
 ﴿تَبِيعًا﴾ يتبعنا للانتصار والانجاء.

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ بحسب ذواتهم لاننا خلقناهم على
 صورتنا ولا كرامة فوقه فجعلناهم ذوى سعة ومراتب فى الوجود واعطيناهم
 الاحاطة قوة او فعلاً بكل الاشياء، وجعلنا كلاً منهم حياً عالماً سمياً بصيراً
 مدركاً متكلاً مريداً اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون بالنسبة الى مخلوقاته
 الذهنية وآلاته وقواه النفسية او بالنسبة الى جميع الموجودات حين استكمالها
 بقوة المتابعة.

﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْأُبْرَ﴾ على الحمير والبغال والخيول والجمال و
 غير ذلك من الدواب وعلى القدرت والمراكب الملكوتية اذا صاروا اهلاً له و
 هذا كرامة اخرى خارجة عن ذاته ﴿وَالْبَحْرِ﴾ على السفن والقدرة والمراكب
 الملكوتية اذا صاروا اهلاً له.

﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ طَيِّبَاتِ ارْزَاقِ النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ
وَالْإِنْسَانِ﴾ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾ من
موجودات عالم الطَّبع تماماً و من موجودات الملكوت السَّفلى و من بعض
اصناف الملائكة، و اما المقرَّبون و الاوساط من الملائكة فهم افضل من بنى
ادم ما لم يخرجوا من القوة الى الفعل، فاذا خرجوا صاروا حينئذ افضل
المخلوقات تماماً مثل نبيِّنا ﷺ .

فانَّ له مع الله وقتاً لا يسعه ملك مقرَّب ولا نبيُّ مرسل تفصيل التَّفصيل
و مراتبه و دقايقه قد مضى، و يمكن ان يقال: انَّ اضافة بنى ادم الى ادم تدلُّ
على انَّ المراد من لم يخرج بعد من القوَّة الى الفعل من جميع الجهات فيصحَّ
حينئذ تفضيلهم على الكثير لا على الكلِّ.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِصْمِهِمْ﴾ الامام من يؤتمُّ به و يقتدى
بسيرته و يؤتمر بامرهِ و يتبع اثره سواء كان حقّاً ام باطلاً، مشهوداً بالحواسِّ
البشريَّة ام غير مشهود امرأً بحسب الظَّاهر او بحسب الباطن، بلسان القول او
بلسان الحال، فيشمل ائمة الحقِّ و الجور ممَّن ترأَّس في الدُّنيا او انتحل
الرَّأس في الدِّين او جعلوه رئيساً من غير شعوره بذلك من السُّلاطين و
الامراء و خلفاء الجور و الكواكب و الاصنام و الالهة و الاهواء، و فى الاخبار
اشعار بالتَّعميم و ان كان بعض الاخبار يفسِّر الامام بامام حقِّ فى كلِّ زمان .

﴿فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ﴾ اعلم، انَّ للنفس الانسانيَّة صفتين
سفليَّة و علويَّة و السفليَّة بايدى الشَّياطين، و العلويَّة بايدى الملائكة، فان كان

عمل العبد من جهة الايتمام بامام حقّ كان مصدره جهتها العلويّة بامداد الملائكة .

وكان نزول صورة ذلك العمل من تلك الجهة الى الخيال المشابه في العالم الصّغير لعالم المثل في العالم الكبير، ثمّ منه الى المدارك الظّاهرة و القوى المحرّكة، ثمّ يصعد صورة ذلك العمل من طريق المدارك الظّاهرة الى الخيال ثمّ تثبت في الجهة التي صدرت عنها.

ثمّ لما كان لتلك الجهة ظلّ نوراني و هو الكتاب الذي بيد كاتب الحسنات فيثبت صورة العمل كاتب الحسنات في ذلك الكتاب و هي ثابتة فيه وفي صفحة النّفس ما لم يأت العبد بما يمحوها او يخرقها مدّخرة له الى يوم القيامة ، و حينئذ يلقاه العبد كتاباً منشوراً مثبّتاً جميع ما عمله من جهة الايتمام بامام حقّ كان عمله من جهة الايتمام بامام باطل من الاناسي و الابالسة و الاهواء.

فكان مصدره الجهة السّفليّة للنّفس بامداد الشّياطين و كان نزول صورة ذلك العمل من تلك الجهة الى الخيال ثمّ الى المدارك ثمّ الى القوى المحرّكة ثمّ تصعد منها الى الخيال ثمّ الى ما نزلت منه فتثبت فيه.

و لما كان لتلك الجهة ايضاً ظلّ ظلماني و هو الكتاب الذي بيد كاتب السيّئات فيثبت صورة ذلك العمل كاتب السيّئات في ذلك الكتاب، و هي ثابتة فيه و في صفحة نفسه ما لم يأت بما يبدّلها او يمحوها او يغفرها مدّخرة له الى يوم القيامة و حينئذ يلقاه كتاباً منشوراً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الاّ احصياها، و

لَمَّا كَانَ هَاتَانِ الْجِهَتَانِ مَعْبَرَتَيْنِ بِالْيَمِينِ وَالشَّامَالِ .

و هو يلقي الكتاب العلوى من جهة العلوية و كتابه السفلى من جهة السفلية و ايضا يرد كتابه العلوى الذى هو ظله النورانى الى ما هو ظل له و كتابه السفلى الى ما هو ظل له فهو يؤتى كتابه بيمينه و شماله فمن اوتى كتابه بيمينه فيقول تبحجاً هاؤم اقرأوا كتابيه و من اوتى كتابه بشماله فيقول تحسراً ياليتنى لم اوت كتابيه .

﴿ فَأُولَٰئِكَ يَفْقَهُونَ كِتَابَهُمْ ﴾ فانهم يبصرون ولا يكونون عمياناً ولا يرون فى كتابهم ما يستحيون من قرائته ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ الفتيل المفتول الذى فى شق النواة يعنى لا ينقضون من اجورهم شيئاً.

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ المراد بالعمى عمى البصيرة عن معرفة الآخرة و طريقها لاعمى البصر فرب اعمى عن البصر يبصر امور الآخرة بالبصيرة، و رب بصير فى الدنيا يعمى عن امور الآخرة و يخرج البصيرة من القوة الى الفعل بمعرفة الامام والعمى بانكاره و يبقى قوة البصيرة من دون حصول فعلية البصيرة، او العمى اذا لم يكن منكراً و لا عارفاً، و هذا و ان كان فى حكم الاعمى لكنه يرجى له البصيرة فى الآخرة كما يخاف عليه العمى فيها، ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ فى الآخرة منه فى الدنيا او ممن ضل السبيل فى الدنيا.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ وانهم كادوا يصرفونك بفتنتك ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ عن المعهود الذى اوحينا اليك و هو ولاية على الصلاة

كما روى.

﴿لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا وَلَوْلَا أَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ من الركون وقد ورد في الاخبار ان هذه الآية من قبيل آياك اعنى واسمعى يا جاره .

و ورد انها من فرية الملحدين ولو كان الخطاب له ﷺ من غير كونه على طريق آياك اعنى واسمعى يا جاره ولم تكن فرية ولم تكن فيها ازدراء به ﷺ بل يكون صدر الآية ازدراء بالملحدين لاشعاره بانهم بالغوا فى فتنته يعنى انهم ما اهلوا شيئا مما يفتن به ولو كان المفتون غيرك ولم يكن تثبت من الله لفتن وذيلها بيان امتنان عليه ﷺ بانه تعالى اثبتته فى مثل هذا المقام .
﴿إِذَا لَّاذَقْنَكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ اى عذاب الحيوۃ الدنیا و عذاب الآخرة على ما قيل: ان الضعف اسم للعذاب، او ضعف عذاب الحيوۃ اى ضعف ما ينبغى ان يعذب فى الحيوۃ لو كان هذا الركون من غيرك لان امر ذوى الخطر اخطر .

و قيل: المراد بضعف الحيوۃ عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ يدفع عنك العذاب .
﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ لِيَزْعَبُوا لَكَ اسْتَفْزَهُ اسْتَخَفَّهُ وَاخْرَجَهُ مِنْ دَارِهِ وَازْعَجَهُ﴾ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ اذا اخرجوك لا يمكنون بعدك الا قليلا .
﴿سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ نصيب على المصدر

اى سنّتنا ذلك المذكور من فتنة قومك و تثبيتاً ايتاك و استفزاز قومك لارادة اخراجك و عدم لبثهم بعدك سنّة من قد ارسنا او سنّ ذلك سنّة من قد ارسنا او هو مفعول به لمقدّر اى ركبوا فى ذلك سنّة من قد ارسنا.

﴿وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلاً أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ اللام بمعنى فى اى وقت ذلوك الشمس وزوالها ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ الى شدمظلميته وفسّر فى الاخبار بانتصاف الليل و قد بين الاية فى الاخبار بالصلوات الاربع: الظهر والعصر والمغرب والعشاء.

﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ وقت اجتماع الفجر باعتراضه فى الافق اشارة الى صلوة الصبح ﴿إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ اى وقته ﴿كَانَ مَشْهُوداً﴾ و قد فسّر فى الاخبار بشهادة الملائكة الليلية والتّهارية فانّها يصير الصلوة حينئذ مثبتة فى كتابيهما.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ وبعضاً من اللّيل فحذف الموصوف و اقيم الصّفة مقامه لقوّة معنى البعضية فى من التّبعية حتى قيل: باجراء احكام الاسم الخالص على من ومجرورها بل قيل: يكون من اسماً و لفظه الفاء زائدة او بتوهم اما او عاطفة من قبيل عطف التفسير على المفسّر بالفاء، والتّهجد كما يستعمل فى النوم يستعمل فى الاستيقاظ فهو من الاضداد.

ويمكن ان يكون مأخوذاً من الهجود بفتح الهاء وهو المصلى بالليل و المعنى بعض اللّيل فاستيقظ بذلك البعض اى فى ذلك البعض وصلّ وبالغ واجتهد فى صلوتك فى ذلك البعض، ولما جعله من الهجود بضمّ الهاء وجعل

الصَّيْغَةُ لِلْسَّلْبِ فِيَعِيدُ غَايَةَ الْبَعْدِ.

﴿ نَافِلَةً لَّكَ ﴾ عطية لك او صلوة نافلة لك وعلى الاول فهو مفعول فعل محذوف اى اعطينا عطية لك وعلى الثانى مفعول تهجد بناء على تضمينه معنى افعل او على تجريده عن معنى الصلوة اى فافعل باستيقاظ نافلة لك. او فافعل نافلة لك على معنى التهجد و لام لك للاختصاص و معنى اختصاصه به اختصاص وجوبه به و ان كان استحبابه مشتركاً بينه ﷺ و بين امته و يمكن استنباط الوجوب من الاية مع قطع النظر عما ورد فى الاخبار من وجوب التهجد عليه ﷺ .

لانه عطف التهجد على اقامة الصلوة لدلوك الشمس، و الامر هناك للوجوب و التوافق يقتضى ان يكون ههنا ايضاً للوجوب، و تفصيل التوافل و كيفيتها و وقتها و فضيلتها موكل الى كتب الفقهاء رضوان الله عليهم .
﴿ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴾ التّوئين للتّعظيم اى مقاماً عظيماً محموداً و هو منصوب على الظرفية او على الحالية باعتبار انه ﷺ قام فى المقام المحمود، و صار بنفسه مقاماً محموداً، او المقام المحمود هو اخر المقامات السالك و هو مقامه مع الحق فى الخلق فانّ اول مقاماته و هو مقامه فى الخلق مع الخلق مقام مذموم و الانسان مأمور بالفرار و الهجرة منه و عدم الوقوف فيه، و ثانى مقاماته و هو مقامه فى الحق سالكاً منه الى الحق مقام تنزيه و قدس و ليس مقاماً محموداً .

و ثالث مقاماته و هو مقامه فى الحق مع الحق فانياً فيه انتهاء مقام

قدسه و تنزيهه ولا اسم له ولا رسم فى ذلك المقام فضلاً عن الحمد و الفضل،
و رابع مقاماته فى الخلق مع الحقّ مقام محمود و مقام الفضل و مقام الجمع بين
التّزيه و التّشبيه و الحقّ و الخلق و التّوحيد و التّكثير، و لكون هذا المقام بعد
الفناء اتى بلفظ البعث الدّال على الاحياء بعد الممات .

فانّ الفانى ميّت بالموت الاختيارى و الرّاجع الى الخلق يحيى بعد فناءه
و ذلك المقام وان كان لكلّ نبى لكن مطلقه و عظيمه و ما ينبغى ان يكون
الكامل عليه كان مطلوباً منه و باعتبار ذلك المقام العظيم امره تعالى بالسّؤال
بعد الامر بالتّافلة بالليل التى هى عبارة عن المقام فى ذلك المقام و الاّ كان
اصلّه حاصلاً بوجه و ذلك انّ صاحب هذا المقام امّا ان يكون نظره الى الخلق
غالباً او يكون نظره الى الحقّ غالباً و هذان المقامان ليسا محمودين على
الاطلاق و هما نشأتا موسى عليه السلام و عيسى عليه السلام او يكون نظره الى الحقّ و نظره
الى الخلق متساويين بمعنى ان يكون النّظر الى كلّ كما يقتضيه من غير نقصان
من حقّ شىءٍ منهما و هذا هو المقام المحمود على الاطلاق و هو كان
لمحمّد عليه السلام .

و كلّ ما ورد فى تفسير المقام المحمود يرجع الى ما ذكرنا، ولّمّا كان
ذلك المقام من اعظم المقامات و وعده ﷺ تعالى دخوله ﷺ فيه على
تهجّده ﷺ امره ﷺ بمسئلة الدّخول فى ذلك المقام و الانتظار له .

فقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِي﴾ فى ذلك المقام و ما ورد من تفسيره
بدخول مكّة او بدخول كلّ مدخل يخاف منه انّما هو لسعة وجوه القرآن و جواز

تعميم الایة ولا ینافی کون المقصود فی ذیل وعد البعث الی المقام المحمود.
مسئلة الدّخول فی ذلك المقام، و لما کان خطابه ﷺ یشمل امّته نحو
شمول خطاب الكلّ للاجزاء او خطاب المتبوع للتابع کان الامة مقصودة و کان
المقصود بالنسبة الیهם سؤال دخول مقامات السّالکین الی الله او سؤال دخول
المقام المحمود الجزئی الذی هو اخر مقامات السّالکین بحسب مراتبهم .

﴿ مُدْخَلَ صِدْقٍ ﴾ ادخال صدق او محلّ ادخال صدق، و قرىء
بفتح المیم و الاضافة الی الصّدق للمبالغة ای ادخلاً ثابتاً للصدق لا یكون له الاّ
شأن الصّدق، او الصّدق بمعنی الصادق ای ادخال صادق و یكون التّعبر
بالصدق للمبالغة، فیکون الاضافة ایضاً للمبالغة فانّ المعنی حیث ادخال
شخص لا یبقی فیہ الاّ الصّدق و صدق الادخال فی مقام ان یدخل و یتمکن فیہ
بحیث لا یتصوّر له الخروج و زوال ذلك المقام عنه.

و لذلك قیل: الخروج من غیر دخول جهل یعنی الخروج من مقام من
غیر تمکن الدّخول فیہ جهل و الاّ فالخروج فرع الدّخول .

﴿ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ ﴾ و الاخراج بالصدق یكون بالتمکن
فی المدخل، ﴿ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴾ و التّنوین
للتّخیم و السّلطان النّصیر هو الولاية المطلقة الظّاهرة فی مظاهرها الکلیّة
والجزئیّة و اصل کلّ المظاهر علیّیّاً ﷺ ببشریّته كما أنّه حقیقة الولاية المطلقة
بعلوّیّته و قد اجابه ﷺ الله تعالیٰ حیث کان علیّیّاً ﷺ معه بعلوّیّته سرّاً و ببشریّته
جهرّاً و هو کان بعلوّیّته السّکينة النّازلة علیه ﷺ و هو علیّیّاً بصورته المثالیّة.

﴿ وَ قُلْ ﴾ بعد مسئلتك السلطان النصير واجابتنا لك و نزول الولاية الكلية المعبر عنها بعد النزول بالسكينة تبجاً بما اعطيناك ﴿ جَاءَ الْحَقُّ ﴾ فان الولاية المطلقة هي الحق و بحقيتها حقيقة كل ذى حق ﴿ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ فان الباطل يزهد و يضمحل بمجىء الحق فى العالم الصغير و فى العالم الكبير ، ﴿ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً ﴾ لكن بدون مجىء الحق يتراى حقيقة له و بعد مجىء الحق يظهر انه كان باطلاً و لم يكن له حقيقة و حقيقة .

﴿ وَ نُنَزِّلُ ﴾ عطف على جاء الحق فيكون من جملة مقوله ﷺ يعنى بعد مجىء الحق و زهوق الباطل ننزل بصيغة الجماعة تعظيماً لشأنك فانك بعد مجىء الحق تصير متحداً مع الولاية المطلقة التى هي مشيئة التى هي كل الموجودات بوجه او تشريكاً لنفسك مع الحق التنازل ان كنت ترى نفسك فى البين .

او قل بلسان صار لسان الله ننزل ، او هو كلام من الله و عطف باعتبار المعنى كانه قال ننزل الحق و نظهر زهوق الباطل .

و ننزل بعد ذلك ﴿ مِنْ أَلْقُرْءَانٍ ﴾ من للتبويض والظرف حال مما بعد واو و من ابتدائية والظرف صلة للننزل والمراد بالقران صورة الكتاب التدوينى او مقام الجمع الذى هو مقام المحمود .

﴿ مَا هُوَ شِفَاءٌ ﴾ للابدان والارواح من كل آفة او داء فان المنزل من مقام الجمع اذا كان المنزل عليه الذى هو الواسطة بين مقام الجمع والخلق مطهراً من النقص والآفة كان شفاء من كل داء لمن استشفى به واتصل بالمنزل

عليه.

﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾
 ﴿لأنهم كالعذرة لا يزيدوها كثرة اشراق الشمس الا العفونة .

و روى فى طبِّ الاثمة: عن الصادق عليه السلام ما اشتكى احد من المؤمنين شكاية قطُّ و قال: باخلاص نيّة ومسح موضع العلة: وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا الا عوفى من تلك اية علة كانت و مصداق ذلك فى الاية حيث يقول: شفاء و رحمة للمؤمنين و عنه عليه السلام لا بأس بالرفقة و العوذة و التشرة اذا كانت من القرآن.

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ عَنَّْا﴾ وَتَنَا بِجَانِبِهِ ﴿اى نأى عنا ملصقاً بجانبه او الباء للتعدية و المقصود استبداده و غفلته عن منعمه، او استكباره و طغيانه كقوله: انّ الانسان ليطغى ان رآه استغنى .

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ شديد اليأس من روح الله يعنى انّ الانسان سجيته الطغيان والكفر بالنعم بحسب مقام نفسه عند النعمة و اليأس من روح الله عند زوالها و ميسس الضرله و الحال أنّه عبد مربوب ليس له اضافة شىء الى نفسه بل عليه ان يرى النعمة و الضرّ من مولاه و يكون حين النعمة شاكراً له مضيفاً للنعمة اليه خائفاً من زوالها و حين الضرّ راجياً لرفعه مضيقاً له الى نقصان نفسه .

﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ اللَّهِ وَافراد العباد ﴿يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْتِهِ﴾ مشتملاً

على نيّة هي شاكلته.

فانّ النّيّة شاكلة حال الانسان و مقامه و سجيّته، او المعنى كلّ يبني عمله على نيّة و فعليّة نفسه هي شاكلته حاله و مقامه .

اعلم انّ الانسان بحسب فعليّة بشريّته نوع واحد و له حدّ واحد ، لكنه بحسب الباطن انواع متباينة بالقوّة، و لكلّ نوع حد غير حدّ النوع الاخر فاذا صار بحسب الباطن نوعاً بالفعل .

مثلاً اذا صار بالفعل واحداً من انواع السّباع او البهائم او الشّياطين او الانسان المشتمل على الانواع الملك ، فاذا اراد فعلاً من الافعال سواء كان فى صورة العبادات او المعاصى او المباحات تمثّل تلك الصّورة عند نفسه و قصد من ذلك الفعل بواسطة تمثّل تلك الصّورة كمال ما هو بالفعل هو .

و تلك الصّورة و ذلك القصد نيّة الفعل و هو حين العمل المشتمل عليه و يبنى عليه العمل .

مثلاً الانسان المعجب بنفسه او المرائى لغيره اذا اراد الصّلوة تمثّل صورتها عنده و قصد بفعله بواسطة تلك الصّورة تزيين نفسه بما يزعمه ممدوحاً عند النّاس فيعمل الصّلوة مشتملاً على تلك النّيّة المشاكلة لما هو بالفعل هو، و هو النّوع المعجب بنفسه كالطّاووس مثلاً .

و بعبارة اخرى يبنى عمله على اسّ و هو قصد تزيين نفسه الّذى هو شاكلة حاله و فعليّته و هكذا و الحقّ الاوّل تعالى شأنه شاكلته اوّلاً و بالذّات صفاته الجماليّة من الرّحمة و الجود و الاحسان و العفو و الصّفح و الغفران .

فليس عمله بالقصد الاوّل الاّ على تلك ، لكنّها قد تصير قهراً و غضباً و انتقاماً بحسب القوابل بالقصد الثّاني .

وبالعرض والمعنى قل لهم: انّ الله يعمل على شاكلته من الرّحمة و الاحسان و انتم تعملون على شاكلتكم ممّا يجعل رحمته رضاً او سخطاً .
﴿ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴾ يعني ان كلّ يعمل على شاكلته والمشاكله من الامور الغيبية الباطنية و صورة العمل لا عبرة بها فمن تختارونه بصورة العمل يمكن ان يكون غير مختار بحسب الشّاكله ؛ بل المختار من اختاره الله .

لانّ ربّكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً فالفاء داخله على ما قام مقام جزاء شرط مقدر و خصوصاً على تفسير الانسان المذكور في قوله: واذا انعمنا على الانسان بالثّاني ولا ينافي ذلك تعميم الاية لجميع موارد صدقها.

كما هو شأن جميع الآيات من كون المقصود بالذّات من ذكر الخيرات عليّاً عليه السلام و من ذكر الشرور اعدائه مع تعميمها لجميع موارد صدقها بالتّبع .

﴿ وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ اي الروح الّتي بها الحياة الانسانية فانّ الرّوح تطلق على البخار المتكوّن في القلب المنتشر في البدن بواسطة الشّرايين و تسمّى روحاً حيوانية، و على البخار المتصاعد من القلب الى الدّماغ فتعتدل ببرودته و تسمّى روحاً نفسانية، و على الّتي بها حياة الحيوان و تسمّى نفساً حيوانية، و على الّتي بها حياة الانسان و تسمّى نفساً ناطقة و هذه مراد السّائلين لانّها المدركة لهم باثار دون سابقتها فانّها مختفية تحت

شعاع نفس الانسان، وتطلق على طبقة من الملائكة و تسمى لسان الاشراق
 بارباب الانواع وفى لسان الشرع بالصافات صفاً؛ وعلى ملك اعظم من جميع
 الملائكة وله بعدد كل انسان وجه و هو ربّ نوع الانسان، وله الرّياسة
 والاحاطة

على جميع الانواع و اربابها و هو مع كل افراد الانسان و ليسوا معه.

و ما ورد انها ملك اعظم من جبرئيل وميكائيل و كان مع محمد ﷺ ثم
 مع الائمة ﷺ اشارة الى هذا المعنى و معنى كونه مع محمد ﷺ دون سائر
 الانبياء ﷺ ان معيته مع محمد ﷺ كان بمعيتة محمد ﷺ معه و الا فهو مع كل
 افراد الانسان بل مع كل ذرات العالم .

و نفخت فيه من روحى اشارة على تلك، فان الروح المنفوخة فى
 ادم عليه السلام ظل تلك الروح، ولما كانت الروح المسئول عنها امراً مجرداً مفعولاً لا
 يدركه الا ذوو العقول و كان السائلون اهل الحس لا يتجاوز ادراكهم
 الحسوسات امره ﷺ بالاجمال فى الجواب .

فقال: ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى ﴾ اى ناشئة من امر ربى من غير
 سبق استعداد مادة حتى تكون محسوسة فتدركونها بالحواس الظاهرة او
 الباطنة او من عالم امره و لا يصل ادراككم اليه و لذلك قال: ﴿ وَ مَا أَوْتِيتُمْ
 مِنْ أَلْعَلِمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ منكم او قليلاً من العلم و هو العلم بالمحسوس من
 اثارها و ليس لكم علم عالم الامر و لفظة ما نافية او استفهامية انكارية .

﴿ وَ لَكِنْ شِئْنَا لَنذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ اى بالقران او

بالاحكام النبویة او بالروح التي اوحيناها اليك او بالعلم الذي اتيناك .

﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ﴾ بالذي اوحينا او بالالذهاب ﴿عَلَيْنَا وَكَيْلًا﴾ تكل اليه امرك فيسلط علينا ويسترد ما ذهبناه به ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ استثناء منقطع اى لكن رحمة ربك تبقىها او تستردّها .

﴿إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ قد سبق التحدى بامثال هذه الاية وبيانه .

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ كررنا فى الفاظ مختلفة و عبارات متوافقة و متخالفة ﴿لِلنَّاسِ﴾ لانتفاعهم و تذكّرهم ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ جملة القرآن او قران ولاية على ﷺ كما اشير اليه فى الخبر ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ اى من كل حكاية وقصة من حكايات الاختيار والاشرار التي صارت امثالا واسماراً

يعنى كررنا شيئاً من تلك الحكايات فى عبارات مختلفة مثل ذكر حكاية موسى ﷺ مع فرعون و مع قومه و مع خضره ﷺ .

فمفعول صرّفنا محذوف و لفظة من فى من كل مثل للتبويض فان المذكور فى القرآن ليس الا بعضاً من كل حكاية اجمالاً ولفظة وكل للمبالغة فان المذكور ليس من كل الحكايات و الامثال .

﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ من الاعتبار بها والاستدلال بها على الهتنا او على صدق نبوتك او على صدقك فى ولاية على ﷺ ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ بالله او

بنبوتك او بولاية على عليه السلام وفي الخبر انما نزل جبرئيل عليه السلام فابى اكثر الناس بولاية على عليه السلام الا كفوراً .

﴿ وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً ﴾ عينا ﴿ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خَلَلَهَا تَفْجِيراً ﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ ﴿ فِي تَوَعِيدِكَ ﴾ ايانا ﴿ عَلَيْنَا كِسْفاً ﴾ قطعاً متكاسفة محسوسة و جمع الكسفة بالكسر بمعنى القطعة ﴿ أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلاً ﴾ القبيل بمعنى العيان والمقابل والكفيل والجماعة من الثلاثة فما فوق والعريف الذى يعرف ما يرى والكل مناسب ههنا .

﴿ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ ﴾ من ذهب ﴿ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُقْيِكَ ﴾ وحده ﴿ حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَاباً نَّقْرُؤُهُ ﴾ فيه تصديق نبوتك و تصديق توحيد الله و كل تلك الاسئلة انما كانت لعناد نفوسهم و لجاجها و كانوا يريدون بذلك مانسبوا انكارهم اليه و كانوا مصرين على الانكار عازمين عليه و لم يكونوا يريدون بها رفع شبهة او دفع شك .

و مثل ذلك لا جواب له فان اجيب كان محض تفضّل على السائل .

كما روى انه عليه السلام اجابهم عن كل ما قالوا ولذلك امره عليه السلام ان يجيبهم

بترك الاجابة فى صورة العجز عن الجواب فقال :

﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي ﴾ من ان يتحكم عليه او يأتى بما اقترحه

الجهال عن عناد ولجاج: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ فليس لى ان اتى بمسؤولكم بنفسى او اقترح على ربى مثل اقتراحكم علىّ، وقد نقل كيفية اجتماع المشركين على الاستهزاء به والاقتراح عليه بما يعجز عن الاتيان به توهيناً له وتصغيراً لشأنه، من اراد فليرجع الى المفصلات من التفسير و غيرها .

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَى﴾ اى الرسالة او الكتاب السماوى او الولاية فان الكل مابه الهداية الى الله كما ان الاولين هداية الى الولاية ايضا.

﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ البشر لكنه اتى بالقول اشعاراً بانّ هذا الانكار محض قول يقولون من غير اعتقاد وبرهان عليه ولما كان انكار رسالة البشر تعريضاً برسالة الملك امره ﷺ الله تعالى ان يقول فى جوابهم انّ الملك من الملوك ولا يظهر على الملك الا بخرابه اختياراً او اضطراراً.

فقال: ﴿قُلْ﴾ فى جواب انكارهم رسالة البشر انّ رسول البشر لا بدّ ان يكون بشراً ليجانسهم ويأنسوا به ولا يجانسهم الملك نعم.

﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا﴾ اى قل لهم يقول الله ذلك لكنه حذف القول لايهام انّ قول الرسول و فعله قول الله و فعله ﴿عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا قُلْ﴾ بعد لجاجهم وعنادهم معرضاً عنهم متكلاً على ربك ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي

وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٦٧﴾ هذا من جملة المحكى بالقول او مستانف من الله .

وكذا قوله: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ يعنى ليس الاهتداء بكثرة السؤال والاقتراح انما هو امر الهى لمن يشاء من عباده لا اختيارى باختيار العبد وحيلته ﴿وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ﴾ يعنى منكوساً ارجلهم من فوق ورؤسهم من تحت ﴿عُمِيًّا﴾ مطلقاً او عن رحمة الله وفضله .

﴿وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ مطلقاً او عن ما ينفعهم ﴿مَّا وَايُهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ توقّداً ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ هُم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ و اصل الآيات واعظمها على ﷺ وانكروا الاخرة والمعاد ﴿وَقَالُوا أَءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفَاتًا ءَإِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خُلُقًا جَدِيدًا أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ وقد اعترفوا بابدائه خلق السموات والارض ﴿قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ فانهم وامثالهم اسهل خلقاً من السموات والارض، والاعادة اسهل من الابداء، ويؤيد هذه الآية قول من يقول: انّ الاعادة وان كانت باشخاصهم بعينها لكتّها بابدانهم بامثالها بوجه .

﴿وَجَعَلَ لَهُمْ﴾ لانفسهم او لامثالهم بحسب الاعادة او بحسب الحياة الدنيا او بحسب المكث فى البرازخ قبل القيامة ﴿أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ﴾ بعد وضوح الامر ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ بالتوحيد او بك او

بعلی علیہ السلام.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ رحمة الرب هي الولاية و سائر النعم الظاهرة والباطنة تسمى رحمة باتصالها بالولاية و اذا لم تتصل بالولاية تكون سخطاً و نقمة و استدراجاً و جمع الخزائن للاشعار بان له خزائن عديدة في مراتب العالم .

﴿إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ﴾ عن الانفاق و الايصال الى المستحق ﴿خَشِيَّةَ الْأَنْفَاقِ﴾ خشيّة التفاد بالانفاق لانكم ماخرجتم عن بشريتكم، و البشر في جبلته حب المال و خشيّة نفاده ﴿وَكَانَ إِلَّا نَسَانُ قَتُوراً﴾ عطف للتعليل اى فى جبلته البخل و لذلك اتى بكان فانه يدل على كون الوصف سجيّة سواء جعل قتوراً مبالغة او صفة مشبّهة، و المقصود التعريض بمدعى الخلافة بانهم غير مستحقين للولاية و الخلافة لعدم خروجهم من البشريّة .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ تسليّة للنبي ﷺ تعريض بمقترحي الآيات يعنى من كان فى جبلته العناد و اللجاج لا ينفع فيه الآيات كما انّ فرعون شاهد من موسى ﷺ تسع آيات بيّنات و زاد لجاحه و عناده، و قد ورد الاخبار باختلاف فى تعيين التسع ففى بعضها عدّ رفع الطّور و المنّ و السّلوى منها و فى بعضها لم يعدّ .

و الظاهر انّ المراد بالآيات التسع كما فى الخبر عن الصادق ﷺ الجراد و القمل و الضفادع و الدّم و الطّوفان و البحر و الحجر و العصا و اليد البيضاء .

﴿فَسُئِلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ يعنى ان كنت فى شكّ على طريق اياك

اعنی واسمعی یا جاره فاسئل بنی اسرائیل عن موسی علیه السلام وایاته ﴿ اِذْ جَاءَهُمْ ﴾ اذا اسم خالص مفعول اسئل او ظرف لاتینا وقوله فاسئل اعتراض .
 ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ ﴾ بعد ظهور ایاته عناد ﴿ اِنِّیْ لَا ظَنُّكَ یَمُوسٰی مَسْحُورًا ﴾ مجنوناً ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلَ هٰؤُلَاءِ اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِصَآئِرٍ ﴾ اسباب بصیره اطلق البصائر علیها مبالغه.

﴿ وَ اِنِّیْ لَا ظَنُّكَ ﴾ لاعلمک ادی بالظنّ مشا کله لقوله، او کان ظاناً یعلمه الله بعده عن الخير او هلا کته اکمالاً لدعوته ﴿ یَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ مصروفاً عن الخير او هالکاً.

﴿ فَاَرَادَ اَنْ یَسْتَفِزَّهُمْ ﴾ یخرجهم او یستاصلهم ﴿ مِّنَ الْاَرْضِ ﴾ ارض مصر او مطلق الارض بالاستیصال ﴿ فَاَغْرَقْنَاهُ وَ مَن مَّعَهُ جَمِیْعًا ﴾ یعنی اخرجناه من الارض عکس مراده .

﴿ وَ قُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ اَسْكُنُوا الْاَرْضَ ﴾ الّتی اراد فرعون ان یستفزکم منها.

﴿ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ ﴾ وعد دار الاخرة ﴿ جِئْنَا بِكُمْ ﴾ یعنی بنی اسرائیل و قوم فرعون او الخطاب لبنی اسرائیل فقط، ﴿ لَفِیْفًا ﴾ مختلطین المحقّین و المبطلین من بنی اسرائیل و قوم فرعون، او دانی الدرّجه و مرتفعیها.

﴿ وَ بِالْحَقِّ اَنْزَلْنَاهُ ﴾ بسبب الحقّ او بالغایة الحقّة او متلبساً

بالحقّ، والضمير لمطلق القرآن او قرآن الولاية.

﴿وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَقُرْآنًا﴾ ای امرأ مجتمعا مجملا عظيما ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ فصلناه فى صورة الحروف الالفاظ او نزلناه نجوماً.

﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ فانه اقرب الى القبول و الحفظ ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ عن مقام جمعه الذى هو المشيئة والولاية الى الاقلام اجمالاً ثم الى الالواح ثم الى الاكوان فى صور الموجودات الكونية و فى صور الحروف والاصوات والنقوس والكتابات ويجوز ان يراد بالقران الامر بالولاية مخصوصاً وان يراد بتفريقه تنزيله اشارة مثل: اَنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَتَصْرِيحاً مثل: بَلِّغْ مَا نَزَّلَ الْيَكْفِي عَلَى رَسُولِهِ .

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ يعنى سواء ايمانكم وعدم ايمانكم عندى و عند الله و انما يعود نفعه اليكم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ ای من قبل القرآن مثل اهل الكتاب الذين علموا بعثتى و صدق كتابى من كتبهم قبل ظهورى او من قبل القرآن الذى فى ولاية ﷺ على ﷺ كالذين تيقنوا عظمة شأن على ﷺ من امة محمد ﷺ و هو فى موضع تعليل لتسوية يعنى ان الحكمة فى نزول القرآن الدعوة والحكمة فى الدعوة ايمان الخلق فاذا امن بعض الخلق فقد حصل الحكمة ولم يبطل الغاية و قد امن به كثير فيستوى ايمانكم لان الذين اوتوا العلم امنوا به .

﴿ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ ۖ الَّلَامُ بِمَعْنَى عَلَى
«سُجَّدًا» تَأْثَرًا بِهِ وَانْسِلَاحًا مِنْ بَشَرِيَّتِهِمْ وَشُكْرًا لِلَّهِ لِانْجَازِ وَعْدِهِ وَلِلْوَصُولِ
إِلَى مَطْلُوبِهِمْ.

﴿ وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا ۖ اِظْهَارًا لِلشُّكْرِ بِاللِّسَانِ ۖ ﴿ اِنْ كَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۖ وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ ۖ كَرَّرَهُ لِكَيدِ الْمَطْلُوبِ فِي
مَقَامِ الْمَدْحِ ۖ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۖ لَتَأْتِرْهُمْ بِهِ.

﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا آلَ اللَّهِ ۚ اَعْلَمُ اِنَّ الْقُرْآنَ ذُو وَجْهِ
بِحَسَبِ التَّنْزِيلِ وَ ذُو بَطُونٍ بِحَسَبِ التَّأْوِيلِ، وَ اَنَّ اسْمَاءَ اللَّفْظِيَّةِ عَنَاوِينَ
لِاسْمَاءِ الْكُونِيَّةِ وَ هِيَ مَظَاهِرُ لاسْمَاءِ الَّتِي هِيَ مَبَادِي اسْمَاءِ الْكُونِيَّةِ وَ اَرْبَابِ
اَنْوَاعِهَا وَ الظَّاهِرَةِ فِيهَا، وَ الْاَسْمَاءُ الْحَقِيقِيَّةُ عَنَاوَاتُ لِحَقِيقَةِ الْوُجُودِ الْمَطْلُوقِ كَمَا
اَنَّ اسْمَاءَ الْكُونِيَّةِ وَ اللَّفْظِيَّةِ وَ الْكِتَبِيَّةِ عَنَاوَاتُ لَتِلْكَ الْحَقِيقَةِ بِاعْتِبَارِ تِلْكَ
الْاَسْمَاءِ الْحَقِيقِيَّةِ.

وَ اَنَّ الْحَقَّ الْاَوَّلَ تَعَالَى مَسْمًى بِاللَّهِ بِاعْتِبَارِ اَنْطَوَاءِ الْكَثْرَاتِ فِيهِ، وَ
مَسْمًى بِالرَّحْمَنِ بِاعْتِبَارِ اِظْهَارِهِ لِلْكَثْرَاتِ وَ الْمَرَاتِبِ وَ الْحُدُودِ، وَ اَنَّ فَعْلَهُ
الْمُعْبَرُ عَنْهُ بِالْمَشِيَّةِ وَ الْوَلَايَةِ الْكَلِّيَّةِ مَظْهَرُ اللَّهِ بِاعْتِبَارِ اَنْطَوَاءِ الْكَثْرَاتِ فِيهِ وَ
مَظْهَرُ الرَّحْمَنِ بِاعْتِبَارِ اَنْبَسَاطِهِ عَلَى الْكَثْرَاتِ.

وَ يُسَمًى الْمَشِيَّةُ بِالْاَعْتِبَارِ الْاَوَّلِ عَرْشًا وَ بِالْاَعْتِبَارِ الثَّانِي كَرْسِيًّا
وَلِذَلِكَ يُعْبَرُ عَنْهَا حِينَ الْاِضَافَةِ إِلَى الْكَثْرَاتِ بِالْكَرْسِيِّ .

كَمَا قَالَ: وَسِعَ كَرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضَ وَ حِينَ الْاِضَافَةِ إِلَى

الحقّ الأوّل تعالى بالعرش الرّحمن على العرش استوى وكون العرش مظهر الله باعتبار انطواء الكثرات فيه لا ينافى كونه منسوباً اليه الرّحمن .

لأنّه بالاعتبار مغايرته له تعالى من جانب الكثرات فضافته تعالى اليه مثل اضافة الكرسيّ الى الكثرات ؛ والحقّ الأوّل باعتبار وصف الرّحمن مصدر له و مضاف اليه، وكلّ من مراتب الجبروت والملكوت مظهر لله وللرّحمن باعتبارين المذكورين.

و المراتب عاليها مظهر لله من حيث اجمال الكثرات فيه بالنسبة الى دانيها ودانيها مظهر للرّحمن من حيث التّفصيل بالنسبة الى العالى ولما كان الانسان منطوياً فيه جميع الاسماء والمراتب كان من حيث روحه مظهر الله ومن حيث نفسه مظهر الله للرّحمن ان لم يصرف بالتنزيل مظهراً للشيطان.

وهكذا فى جملة مراتبه وخلفاء الله الذين هم اكمل افراد الانسان مظاهر لله وللرّحمن بالاعتبارين: فالنّبىّ ﷺ باعتبار ولايته مظهر لله تعالى ومن حيث نبوّته ورسالته ومظهراً للرّحمن.

بل النّبوة من حيث وجهتها الى الولاية مظهر لله تعالى ومن حيث وجهتها الى الرسالة مظهر للرّحمن وشخص النّبىّ ﷺ من حيث اخذ الميثاق والبيعة من العباد مظهر لله وتابعه المعاضد له فى تعليم العباد طريق الوصول اليه والبيعة معه مظهر للرّحمن.

وهكذا خلفائهما المأذونون منهما فى اخذ الميثاق والبيعة من الخلق ويسمى النّبىّ ﷺ وخليفته من تلك الحيثية شيخ الارشاد، والتابع وخليفته من

تلك الحيثية شيخ الدلالة و العباد المطيعون من حيث نشأتهم فى الجذب
مظاهر الله و من حيث حالهم فى السلوك مظاهر للرحمن .

و الدعا قد يطلق على التسمية ويكون متعدياً الى مفعولين و قد يطلق
على الذكر و يكون متعدياً الى مفعول واحد و قد يطلق على دعوة الغير
لاحضاره و مجيئه بنفسه بحيث يكون المدعو بنفسه مطلوباً و قد يطلق على
دعوة الغير فى المهمات؛ وبالمعنى الاول يقال: دعوت ابني زيداً و بالثانى
يقال يدعون الله بالليل و النهار كما يقال بالثالث و الرابع يدعون الله مطلقاً او
فى مهماتهم و معنى الاية تنزيلاً سمو الله، الله او الرحمن بحذف المفعول
الاول و وجه اسقاط المفعول امكان التعميم بين وجوه التنزيل و بطون التأويل
و قد نقل فى نزوله انه ﷺ كان فى المسجد الحرام و قال يا الله يارحمن فقال
المشركون انه ينهيانا عن الاشراك و هو يدعو الهين فنزلت .

و نقل ايضا ان اليهود قالوا له ﷺ انك لتكثر ذكرك الله و لا تذكر الرحمن و
فى التورية تكرر ذكر الرحمن فنزلت او معنى الاية اذكروا لفظ الله و اذكروا
لفظ الرحمن و اذكروا الذات باعتبار جمعه للكلمات او باعتبار انبساطه على
الكثرات او ادعوا الذات بعنوان او صافه الجلالية او بعنوان او صافه الجمالية
فان الله و ان كان امام الاسماء تماماً لكنه باعتبار انطواء الكثرات المعبر فيه
ادل على او صاف الجلال و الرحمن امام او صاف الجمال .

و معنى الاية تأويلاً ادعوا مظهر اسم الله او مظهر اسم الرحمن لافرق
بينهما فى جميع مراتبهما و ادعوا الولي ﷺ او النبي ﷺ و ادعوا فى مقام الجذب

او في مقام السلوك.

﴿ أَيَّامًا تَدْعُوا ﴾ يؤدّبكم اليه لأنّ الاسماء الوجود وعنوانات الحقّ ومظاهر النور لا شركة لغيره فيها.

﴿ فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ لا لغيره بخلاف الاسماء السيئة التي هي اسماء العدم وعنوانات الحدود والتعيّنات ومظاهر الشرور والظلمات فانّها لغيره لاله والله والرحمن ومظاهرها من الاسماء الحسنى.

﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ لا تجاوز في اعلان الصوت عن المعتاد حين التّخاطب مع الاحباب بحيث تسمع من بعد عنك ﴿ وَلَا تُخَافُ بِهَا ﴾ بحيث لا تسمع نفسك كذا فسر في ا خيارنا.

﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ متوسّطاً يعنى اقرىء قراءة تسمعها نفسك ومن قرب منك ولا تسمعها من بعد عنك فانّ السّمع له حقّ في الصّلوة وهو سماع اذكاره وسنة الاحباب عدم الجهر بالخطاب ولما كان الصّلوة الحقيقيّة هي الولاية والنبوة قلبها والرّسالة قالب النبوة وقبول الولاية والرّسالة من القوالب و صورة الصّلوة القالبيّة والقلبيّة ايضاً من القوالب، صحّ تفسير الصّلوة بكلّ منها و صحّ جعل الخطاب عامّاً وخاصّاً بمحمّد ﷺ و صحّ تفسير الاجهار والاخفات بما يناسب كلّاً منها وقد اشير الى التّعميم في بعض الاخبار .

﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا ﴾ بعد امره بالتوسّط

فى الاقوال او الافعال امره بالتوسط فى توصيفه تعالى بالجمع بين التشبيه
والتنزيه قولاً واعتقاداً وشهوداً فامرته تعالى بالحمد اى ملاحظة ظهوره تعالى
فى كل شىء وفنى مع تنزيهه عن اصول النقائص وهى كون الثانى له سواء
كان تحت يده او مقابلاً له او مستعلياً عليه محتاجاً اليه و كان هو عاجزاً فانّ
الذلّ ينشأ من العجز عن دفع الضرّ او جلب النفع ولما كان ذلك موهماً لتوصيفه
ومعرفته امره ثانياً بتكبيره عن التوصيف والمعرفة.

فقال: ﴿ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ﴾ عن كل ما يوهم النقص او التوصيف
ولذلك ورد فى جواب من قال الله اكبر من كل شىء عن الصادق عليه السلام و كان
ثمّة شىء فيكون اكبر منه، فقيل و ماهو؟ قال اكبر من ان يوصف .



سُورَةُ الْكَهْفِ

وهي مائة و احدى عشرة اية مكيّة كلها، وقيل: سوى اية و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربّهم (الآية).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ اضافة العبد للعهد يعنى محمد ﷺ والمراد بالكتاب كتاب النبوة و صورته القرآن او القرآن و بعد اشعاره بمحموديّته على جميع ما يحمد عليه بتعليق الحمد على الله المشعر بجميع الاوصاف الحميدة ذكر معظم ما يحمد عليه من الاوصاف و هو انزال كتاب النبوة الذي به قوام المعاش و المعاد.

﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ العوج كعنب الاعوجاج من كلّ شىء من الاجسام المحسوسة و غيرها، او العوج محرّكة اعوجاج الاجسام الّتى من شأنها الاستقامة كالحايط و العصا و العوج كعنب خاصّة بالمعانى و المعنى لم يجعل لكتاب النبوة انحرافاً عن الاستقامة نزولاً و صعوداً لانه نازل منه على الاستقامة و منته اليه على الاستقامة و ذاهب بمن توسّل به الى الله على الاستقامة.

﴿قِيَمًا﴾ حال من الكتاب او من الضمير المجرور باللام و هو مبالغة

من قام الرجل المرأة وعليها وقام الرجل اهله اذا آمنهم وقام بشأنهم و المقصود ان كتاب النبوة قيم على جميع الكتب السماوية حتى القرآن ببيانها و تعيين موارد احكامها و قيم على جميع من توسل به بافادة ما يحتاجون اليه فى امر معاشهم و معادهم، او هو حال من العبد فانه ايضا قيم لكل معوج و كاف لكل محتاج .

﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ عذاباً شديداً فى الدنيا بالقتل والاسر والتهب كما انذر و وقع ذلك البأس و كما يقع للكفار حين الاحتضار و فى الاخرة بعذاب البرازخ و القيامة و الجحيم و قد فسر البأس الشديد بعلی عليه السلام فانه الرحمة للمؤمنين و البأس للكافرين فى الدنيا و الاخرة .

﴿مَنْ لَّدُنْهُ﴾ من لدن العبد المنزل عليه الكتاب كما فسر، او من لدن الله، و قد فسر لدن رسول الله ﷺ بعلی عليه السلام و كذا لدن الله تعالى .

﴿وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ اطلق الانذار اشعاراً بانه للمؤمنين و الكفار بخلاف التبشير فانه خاص بالاخيار و انذار المؤمنين من حيث شوب الكفر والآ فحيثية الايمان تقتضى التبشير لا الانذار .

﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ هو الجنة ونعيمها و رضوان من الله اكبر ﴿مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا وَ يُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ تخصيص بعد تعميم تفضيحاً لهذا الصنف من الكفار ومبالغة فى قبح قولهم و هم الذين قالوا: الملائكة بنات الله، و الذين قالوا عزيز ابن الله، و المسيح

ابن الله، ونحن ابناء الله!

﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ نفی علمهم به اولاً مع انه باطل من اصله، منفی بنفسه اشعاراً بان المذمة على القول من غير علم سواء كان المقول باطلاً او حقاً مقدّم على سائر جهات الذمّ فويل لمن قال بظنه من غير علم و من غير اذن و اجازة ثم يقول: هو من عند الله حيث قال من غير علم ثم نسب قوله الى الله.

﴿وَلَا لِأَبَائِهِمْ﴾ كلمة المبالغة تقال في مقام الذمّ مبالغة او هو ذمّ اخري عنى انهم قالوا من غير علم و قلّدوا في ذلك ابائهم الذين لم يكن لهم علم، فلهم المذمة من حيث التقليد ومن حيث الاخذ ممّن لا علم له .

﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ بعد ما ذمهم على القول بغير علم و على التقليد في قولهم و على تقليد من لا علم له، ذمهم على قبح المقول ايضاً؛ ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ لا شوب صدق فيه.

﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ﴾ قاتل نفسك غماً ﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ حديث اصحاب الكهف او القرآن جملة او حديث ولاية على (عليه السلام) و هو المقصود ﴿أَسْفًا﴾ تأسفاً على توليهم عن الايمان شفقة بهم و حرصاً على ايمانهم بعلي (عليه السلام) .

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا﴾ تعليل لما يستفاد من مفهوم العتاب يعنى لا ينبغي لك التّحسّر على توليهم لانهم اغتروا بما على الارض زينة لها و انا جعلنا ما على الارض زينة لها.

﴿لِنَبْلُوهُمْ أَأَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ يعني ان الغاية جهد المؤمن في حسن العمل واغترار الكافر طار بالعرض ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾ ارضاً لا نبات فيها والجرز من الجرز بمعنى القطع اى مقطوعاً نباته وهو تسفيه للمغترين بزينتها وتزهيد لطالبي الآخرة وتسلية لمن لا يكون له من زينتها شىء .

﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ او لكل من يتأتى منه الخطاب و هو اضراب عن قوله: فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ باعتبار المعنى فانه معنى أ انت باخع نفسك؟

لانه فى مقام الانكار وان كان بلفظ الترجى واحسبت ان ما على الارض يمنعهم من الايمان ام حسبت ان مقام الايمان واصحاب الايمان كان من اياتنا عجباً لا يمكن الوصول اليه فحسبت.

﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ ورد فى اخبارنا ان الرقيم كان لوحاً او لوحين من نحاس وكان مرقوماً فيه امر الفتية وقصتهم وما اراد منهم دقيانوس الملك و قيل: ان الرقيم كان اسم الجبل الذى فيه الكهف، او الوادى الذى فيه الكهف او اسم قريتهم او اسم الكلب الذى كان معهم.

و قيل: اصحاب الرقيم كانوا قوماً آخرين لم يذكر الله قصتهم و كان قصتهم انهم كانوا ثلاثة و خرجوا يرتادون لاهلهم فاخذهم المطر فاووا الى الكهف فانحطت صخرة و سدّت باب كهفهم.

فقال احدهم: ليذكر كل منكم ما عمل من حسنة خالصاً لله لعل الله

يرحمنا فقال احدهم: انى استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار و
عمل فى بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب اخذهم و ترك اجره
فوضعه فى جانب البيت ثم مرّ بى بقرة فاشتريت به فصيلها فبلغت ماشاء الله.
فرجع الى بعد حين شيخاً ضعيفاً لا اعرفه و قال: انّ لى عندك حقاً و
ذكره حتى عرفته فدفعته اليه جميعاً، اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج
عنا، فانصدع الجبل حتى رأو الضوء، و قال اخر كان فى فضل و اصناف الناس
شدة فجاءتني امرأة فطلبت منى معروفاً فقلت لا الا ان تعطينى حظى من نفسك
فابت و رجعت ثم عاد فقلت لها مثل ما قلت سابقاً، فابت و رجعت، ثم ذكرت
لزوجها فقال لها، اجيبيه و اغشى عيالك، فانت و سلّمت الى نفسها فلما
تكشفتها و هممت منها ارتعدت فقلت: مالك؟

قالت: اخاف الله، فقلت: خفته فى الشدة و لم اخفه فى الرّخاء؟! فتركتهما
واعطيتهما ملتسمهما، اللهم ان فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا .
و قال الثالث: كان لى ابوان همّان و كانت لى غنم و كنت اطعمهما و
اسقيهما ثم ارجع الى غنمى، فحبست ذات يوم حتى امسيت فاتيت اهلى
فاخذت محلبى و اتيتهما فوجدتهما نائمين فلم اوظهما و توقفت عندهما حتى
اصبحا و استقيظا، فسقيتهما؛ اللهم ان فعلته لوجهك فافرج عنا ففرّج الله عنهم .

قصة اصحاب الكهف

و قصة اصحاب الكهف اجمالاً كما يستفاد من الاخبار انهم

كانوا اصحاب دقيانوس الملك وانه كان يدعو الخلق الى عبادة الاصنام، و هؤلاء امنوا بربهم وحده و رفضوا عبادة الاصنام واسروا التوحيد و اظهروا الشّرك و كانوا يحضرون معهم الى عبادة الاصنام و لم يعلم احد بدينهم و لا يعلم كلّ منهم دين صاحبه .

و مضوا على ذلك مدّة متماديّة حتّى ساموا و ملّوا من موافقة دقيانوس و قومه، فخرجوا من القرية فراراً منهم و اظهروا قصد الصّيد، فاتّفق ان كان خروجهم فى يوم واحد فتلاحقوا فى البادية فتسائلوا عن شأنهم و خروجهم كلّ عن الآخر، فاخذوا المواقف و اظهر كلّ دينه و قصده .

فعرفوا أنّهم كانوا على دين واحد و قصد واحد فتوافقوا فى المسير فمروا براع فدعوه الى التّوحيد فلم يجبههم و اجابهم كلبه و ذهبوا على وجههم و دخلوا الكهف فاماتهم الله ثلثمائة و تسع سنين او اناهم على اختلاف فى الرّوايات فاحياهم الله او ايقظهم بعد ذلك و تسائلوا بينهم كما حكى الله .

و سبب نزول هذه السّورة كما فى الخبر انّ قريشاً بعثوا ثلاثة نفر الى نجران اليمن الى علماء اليهود ليتعلّموا مسائل منهم و يسئلوا محمّداً ﷺ بعد رجوعهم لعلّهم الزّموه، فذهبوا اليهم و سئلوهم فقالوا: سلوه عن ثلث مسائل فان اجابكم فيها على ما عندنا فهو صادق ثمّ سلوه عن مسألة واحدة فان ادّعى علمها فهو كاذب فقالوا سلوه عن فتية خرجوا او غابوا و ناموا مدّة كم كان عددهم؟

وكم كان نومهم؟ و ما كان معهم من غيرهم؟ و ما كان قصّتهم؟ ثمّ سلوه

عن موسى عليه السلام و من امره الله باتباعه من هو؟ وكيف كان قصته؟ ثم سلوه عن طائف طاف المشرق والمغرب حتى بلغ سدّ يأجوج ومأجوج من هو؟ وكيف كان قصته؟ واملوا القصص الثلاث عليهم فرجعوا وسئلوه .

فقال اخبركم غداً ولم يستثن فحبس الوحي عنه عليه السلام اربعين يوماً حتى اغتم النبي عليه السلام وشك اصحابه وفرحت قريش واستهزؤا واذوا حزن ابو طالب فلما كان بعد اربعين يوماً نزل جبرئيل عليه السلام بسورة الكهف و كان سبب تأخيره تركه عليه السلام الاستثناء.

﴿كَانُوا مِنْ ءَايَتِنَا عَجَبًا﴾ اية عجباً يعنى لا ينبغي لك ذلك الحسبان مع ما اتيناك من عجائب الآيات و اريناك معظمها، فان اصحاب الكهف و ايمانهم امر سهل فى غاية السهولة فى جنب ما اتيناك.

﴿إِذْ أَوْىَّ الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ اذ تعليل للحسبان او لعجباً او مفعول لا ذكر مقدراً او ذكر، الفتية جمع الفتى، و هو كما يطلق على العبد والشاب والخادم والمطيع يطلق على المؤمن فانه شاب عقلاً والأفانهم كانوا كهولاً.

﴿فَقَالُوا﴾ التّجاء واستغاثة ﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا﴾ من ديننا الذى صار سبباً لمهاجرة الكفار والفرار من الاشرار وابتغاء سنة الاخيار ﴿رَشْدًا﴾ فى معاشنا ما نصير بسببه راشدين يمكن لنا التّعيش مع الخلق كما قال تعالى: ﴿وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَاقًا﴾ يعنى ما يمكن لكم المداراة مع الخلق .

﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰٓ ءَاذَانِهِمْ ﴾ حجاباً يمنعهم من سماع الاصوات بالموت او النوم ﴿ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴾ ذوات عدد ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ ﴾ من الموت او النوم بعد ثلثمائة سنة ﴿ لَنَعْلَمَ ﴾ ليظهر علمنا ﴿ أَيْ أَلْحِزْبَيْنِ ﴾ حزب الله و منهم قومك السامعون منك و حزب الشيطان و منهم المشركون و المحاجون عليك، او اى حزيين من اصحاب الكهف انفسهم و ممن اطلع عليهم ﴿ اُحْصَى ﴾ فعل ماض و على هذا فقلوه ﴿ لَمَّا لَبِثُوا ﴾ حال من قوله ﴿ اَمَدًا ﴾ و هو مفعول احصى او لما لبثوا مفعول له واللام زائدة للتقوية و امدأ تميز، و يحتمل ان يكون احصى افعال تفصيل من الاحصاء على خلاف القياس، و على هذا فقلوه امدأ تميز عن ما فى لَمَّا لبثوا .

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ﴾ مقابل الكذب، و تقديم المسند اليه اما المحض التقوى او للحصر ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ يعنى ان الايمان كان هداية من الله الى الله ولما حصلوه بتوفيقه زادهم ايمانا ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ الحب فجذبهم الينا او وقعنا الربط على قلوبهم بمعنى جعلناهم متحابين مربوطاً قلب بعضهم على بعض وذلك بعد معرفة كل حال الاخرين واتحادهم فى الدين .

﴿إِذْ قَامُوا﴾ عن القعود مع المشركين و اظهار الاشراك للفرار عنهم
﴿فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ
إِلَّهًا﴾ لاباطناً ولا ظاهراً ﴿لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ قولاً ذا شطط، ذا بعد او
ميل عن الحق قالوا ذلك فيما بينهم بعد التلاقي في خارج البلد او في انفسهم

قبل الخروج والتلاقى ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ ٱللَّهِ لُؤْلَأًا يَأْتُونَ عَلَيْهِمُ عَلَى ٱللَّهِ﴾ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ﴿حِجَّةٌ وَاضِحَةٌ﴾ يعنى ان اعتقاد شىء من غير برهان باطل و ان كان المدعى حقاً.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا﴾ يعنى ممن نسب الى الله ما لم يأذن به الله حقاً كان او باطلاً و لذلك ورد من فسر القرآن براهيه و اصاب الحق فقد اخطأ ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ فَأَوْوُوا إِلَى ٱلْكَهْفِ﴾ استيناف من الله يعنى و قلنا اذا اعتزلتموهم او مقول لهم يعنى قال بعضهم لبعض: و اذا اعتزلتموهم فاووا الى الكهف فراراً منهم و اخلوا مع الله.

﴿يَنشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَّحْمَتِهِ﴾ اجابة لمسئلكم ﴿وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَاقًا﴾ ما تدارون به الخلق من قوّة الصبر على اذاهم و العفو عن مسيئتهم و النصّح لمحسنهم و الاحسان الى كلّهم .

﴿وَ تَرَىٰ﴾ يا محمد ﷺ اذا رأيت كهفهم او يامن يتأتى منه الرؤية ﴿ٱلشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ﴾ تميل ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ﴾ اى الى الجهة من الكهف ذات يمين الواقف خارج الكهف مقبلاً على الباب و داخل الكهف مدبراً عن الباب هذا اذا كان الكهف واقعاً فى جهة الجنوب و بابہ الى جهة الشمال و بالعكس .

ان كان واقعاً فى جهة الشمال و بابہ الى جهة الجنوب او عن الجهة ذات يمين الواقف خارج الكهف مدبراً عن الباب او داخل الكهف مقبلاً على

الباب اذا كان الكهف واقعاً في جهة الجنوب وبابه الى جهة الشمال وبالعكس ذلك .

او المعنى ترى الشمس اذا طلعت حالكونها في الجهة ذات يمين الواقف، او حالكونها صاحبة يمين الواقف، او تزاور حالكونها في يمين الواقف او ذات يمين الواقف، و تصوير وضع الكهف غير خفى بعد ما مضى، او المعنى تزاور في الجهة ذات اليمين على ان يكون ظرفاً لغواً و تصوير وضعه كما اذا كان المعنى تزاور الى ذات اليمين .

﴿وَإِذَا غَرَبَتِ تَقَرَّبَ إِلَيْهِمُ ذَاتُ الشَّمَالِ﴾ الى ذات الشمال او عن ذات الشمال او حالكونها ذات الشمال، و تصويرها بعد تصوير سوابقها غير صعب ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ متسع من الكهف بحيث لا يتأذون من حرّ الشمس ولا كرب الغار ﴿ذَلِكَ﴾ اى كونهم في الكهف بالوصف المذكور او ذلك المذكور من قصة اصحاب الكهف و هو جملة معترضة لتذكير السامعين .

﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ معترضة اخرى للإشارة الى وجه من وجوه التأويل وتمثيل حالهم لحال جملة المؤمنين ﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا﴾ عطف على ترى الشمس يعنى من رأيهم يحسب انهم ايقاظ لكون اعينهم مفتوحة ناظرة، او يحسب انهم احياء لطراوة اجسادهم و نضارة ابدانهم.

﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾ نائمون او اموات ﴿وَنُقَلِّبُهمُ ذَاتَ الْيَمِينِ

وَذَاتَ الشِّمَالِ اى على جهة ذات اليمين او فى الجهة ذات اليمين يعنى لانديم منهم جنباً واحداً على الارض، حَتَّى يَتَغَيَّرَ ويتصَرَّفَ فيه الارض، وفيه اشارة الى اجابة دعائهم حيث سئلوا الرَّحْمَةُ والتَّقْلِيْبُ الى ذات اليمين والرَّشْدُ يعنى التَّقْلِيْبُ الى ذات الشِّمَالِ والمقصود التَّوَسُّطُ بين الجذب والسَّلْوَكِ، و لا يخفى على البصير الاستبصار بالتأويل .

﴿وَكَلْبُهُمْ بِأَسِطُ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ بفناء الكهف كالْبُوابِ المطيع ﴿لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يا مُحَمَّدٌ ﷺ على طريق اِيَّاكَ اعنى و اسمعى يا جاره او يامن يتأتى منه الاطلاع ﴿لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَاراً وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً﴾ وذلك لما اعطاهم الله من الهيبة والخشية او لَانَّ اجسادهم كانت كاجساد الموتى وكانت عيونهم مفتوحة بحيث يتوحَّش النَّاظِرُ منهم .

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾ يعنى كما انماهم آية غريبة بعثناهم آية اخرى ﴿لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ﴾ عن حالهم فيعرفوا انَّ حالهم اغرب من ان يعرف، و انَّ صنع الله بهم لا يعرف كنهه و يزداد يقينهم فى امر البعث .
﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا﴾ اى الاخرون ﴿لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ بناءً على ما هو المعتاد من النوم و ذلك قبل ان نظروا الى تَغْيِيرِ حالهم و طَوَّلَ شعورهم و اظفارهم و بعد ما نظروا الى ذلك ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ او الاول كان لبعضهم و هذا البعض الاخر ولما رواه انه لا طريق لهم الى معرفة ذلك اعرضوا عنه و اخذوا فيما يهيمهم من الحاجة

الى الغداء .

و قالوا: ﴿فَابْعَثُوا﴾ يعنى اذا لم تقدرُوا على معرفة ذلك فابعثُوا
﴿أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ﴾ الورق الفضة المسكوك ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ و
اسمها كما نقل كان طرطوس او افسوس ﴿فَلْيَنْظُرْ أَیُّهَا﴾ ای اهلها او ای
الاطعمة ﴿أَزْكَى طَعَاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ فى
المعاملة حتى لا یغبن او فى التّخفى حتى لا یعرف .

﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ ان
یطلعوا او یظفروا ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ یقتلوکم اشدّ قتلة ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي
مِلَّتِهِمْ﴾ وقد انعم الله علیکم بالنّجاة منها ﴿وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا
أَبَدًا وَكَذَلِكَ﴾ يعنى مثل اطلعنا ایّاهم على حالهم و طول مدّة منامهم
لیزدادوا بصيرة بقدرتنا و عودهم الینا ﴿أَعْزَرْنَا﴾ غیرهم ﴿عَلَيْهِمْ
لِيَعْلَمُوا﴾ يعنى المطلّعين .

﴿أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالبعث والاحياء بعد الاماتة ﴿حَقٌّ وَأَنَّ
السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ فى اتيانها، روى أنّه قد رجع الى الدّنياممّن مات
خلق كثير منهم اصحاب الكهف اماتهم الله ثلاثمأة عام وتسعة ثمّ بعثناهم فى
زمان قوم انكروا البعث ليریهم قدرته و هذا الخبر يدلّ على انهم ماتوا فى
تلك المدّة كما ان بعض الاخبار يدلّ على أنّهم ناموا .

و نقل انّ المبعوث لما دخل المدينة انكروها و تحيّرُوا خرج الدّرهم و
كان عليه اسم دقيانوس فاتّهموه بانّه رأى كنزاً و اخذوه و ذهبوا به الى الملك و

كان نصرانياً موحداً فقصّ القصّة عليه.

فقال بعض الحاضرين: انّ ابائنا اخبرونا انّ جماعة فرّوا من دقيانوس بدينهم لعلّهم هؤلاء فانطلق الملك و اهل المدينة جميعاً الى الكهف و رأوهم و كلّموهم ثمّ قال الفتية نستودعك الله ايّها الملك ورجعوا الى مضاجعهم فماتوا و دفنهم الملك و قيل: تقدّمهم المبعوث و قال اخبرهم لئلاّ يفزعوا فعمى عليهم باب الكهف فبنوا هناك مسجداً .

﴿إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ﴾ ظرف لا عثرنا، والمعنى اعثرنا عليهم اذ يتنازع الفتية امر نومهم قلّة و كثرة او يتنازع اهل البلد امر الفتية من حيث دفنهم و تركهم كما كانوا، و اخذ المسجد عليهم، او اذ يتنازع المطّلعون امر دينهم و امر البعث بينهم بالانكار و الاقرار ببعث الارواح دون الاجساد او بعث الارواح و الاجساد جميعاً، او ظرف ليعلموا، و المعنى ليعلم الفتية علماً شهودياً بعد ما كانوا علموا يقينياً اذ يتنازعون بينهم امرهم فى نومهم و مدّته، او ليعلم المطّلعون انّ وعد الله حقّ اذ يتنازعون بينهم امر بعثهم.

﴿فَقَالُوا أَبْنَاؤُ﴾ عطف على يتنازعون عطف التّفصيل على الاجمال على بعض الوجود، او عطف على اعثرنا ﴿عَلَيْهِمْ بُنْيَاناً﴾ يحفظ اجسادهم من السّباع و الانظار.

﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ من تتمّة قولهم يعنى اتركوهم على حالهم و لا تجسّسوا و ابنوا عليهم بنياناً؛ او معترضة من الله يعنى ربّ الفتية اعلم بحال الفتية او بحال المتنازعين فيهم، او ربّ المتنازعين اعلم بحالهم من ارادة

الخير او الشرّ في نزاعهم وما قالوه .

﴿ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ ﴾ امر الفتية او امر اهل البلد من الرؤساء او قال الذين غلبوا على امر انفسهم بالاسلام و غلبتهم على الشيطان ﴿لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾ معبداً يعبد فيه و يزار ويتبرك .

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ اى سيقول الحاضرون في زمانك من اهل الكتاب و من قريش و من امتك ﴿وَيَقُولُونَ خُمُسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ كانوا سلموا ان عددهم كان فرداً و لذلك ردّوا بين الثلثة والخمسة والسبعة ﴿ رَجُماً بِالْغَيْبِ ﴾ رمياً من افواههم بالخبر الغائب عنهم، و تعقيب القولين بذلك دليل تزييفهما .

﴿ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ ادخال الواو ههنا دون سابقه لاعتيادهم ذلك عند تعداد مراتب العدد فانهم يقولون خمسة ستة و سبعة و ثمانية و ذلك لان السبعة عدد كامل عندهم .

كما هو كذلك عند اهل الشرع فقبل البلوغ الى السبعة كان المراتب الاتية من المتمّمات السابقة و تخلّل الواو كانه تخلّل بين الاجزاء شىء واحد و لذلك يسمّى هذه الواو و عندهم واو الثمانية فما قيل: ان دخول الواو ههنا لتأكيد اللصوق، ليس فى محله لانه للاشعار بالتفارق لا بالتقارب.

﴿ قُلْ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ و فى الاخبار ما يشعر بكونهم سبعة و ثامنهم كلبهم ﴿ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ ﴾ فلا تجادل فى خبرهم و عددهم قريشاً و اهل الكتاب ﴿ إِلَّا مِرَآءَ ظَاهِرًا ﴾ لا واقعاً فانهم

لا علم لهم ولا يقولون الاّ عن جهل و القائل عن جهل لا خطاب معه و هذا يدلّ على انّ الجدل كما يحرم عمّن لا علم له مع من لا علم له .

﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ واقتصر على ما اوحينا اليك لانّهم لا يقولون ما يقولون عن علم و بصيرة، و هذا يدلّ على انّ الاستفتاء عمّن لا علم له حرام سواء قال عن تقليد او عن ظنّ و تخمين ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرّغ من لا تقولن اى لا تقولن لشيء بضمّ شىء الاّ بضمّ ان يشاء الله او فى حال الاّ فى حال ضمّ ان يشاء الله .

والمقصود الاّ بتذكّر مشيئة الله، و هذا تأديب له ﷺ و تعليم لغيره ان لا يقولوا شيئاً منوطاً بمشيئة الله الاّ ان يستثنوا، و قد سبق أنّه ﷺ قال فى جواب سؤالهم المسائل الثلاث: اخبركم غداً و لم يستثن فحبس الوحي عنه اربعين يوماً .

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ الاستثناء فى الخبر انّ للعبد ان يستثنى ما بينه و بين اربعين صباحاً ﴿وَقُلْ عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا﴾ الاستثناء القولى ﴿رَشَدًا﴾ و هو الاستثناء الحالى والعيانى والتحققى يعنى انتظر صيرورة حالك حال الاستثناء دائماً او معاينة مشيئة فى كلّ شيء او تحقّقك بمشيئته، و قيل: فيه غير ذلك .

﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ﴾ عطف من الله على يقولون، او كلام منهم عطف على سبعة و ثامنهم كلهم ﴿ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا﴾

تَسْعًا قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴿١٠﴾ هَذَا يُؤَيِّدُ كونه كلاماً منهم .
 ﴿لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ علمه مختص به ﴿أَبْصُرْ بِهِ
 وَأَسْمِعْ﴾ اتى بصيغة التّعجب اشعاراً بأنّ بصره وسمعه فوق ما يتصور
 بحسب ادراك الذّقائق والاحاطة بكلّ ما يتصور ادراكه .

﴿ مَا لَهُمْ ﴾ لاهل السّموات والارض او للسّائلين عن نبأ اصحاب
 الكهف ﴿مَنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ وَأَتْلُ
 مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ﴿ في الاخبار عن القصص الماضيات،
 او في الاخبار عن المغيبات مطلقاً، او في احكام العباد او في ولاية عليّ عليه السلام و
 هذا هو المناسب لمابعدہ .

﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ فلا تخف من التّغيير والتّبدیل و
 ظهور الخلف في اخبارك ﴿ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ ملّتجاء .
 ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ ذكر النّفس بعد الصبر مبنى على تجريد الصبر
 عن النّفس فانّ الصبر هو حبس النّفس عن الجزع او عن هواها والمعنى احبس
 نفسك عن اتّباع هواها .

﴿ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾ يعنى فى
 جملة اوقاتهم وهم الذين يذكرون الله مخرجاً لهم عن ظلمات الطّبع والنّفس
 الى نور القلب والروح لمشاهدة وجه ربّهم المضاف وهو ربّهم فى الولاية و
 هم الذين اخذوا الذّكر من صاحب الاذن واهل الذّكر ﴿يُرِيدُونَ
 وَجْهَهُ﴾ الملكوتى وهو السّكينة الّتى ينزلها الله على المؤمنين وهو الذّكر

الَّذِي بِهِ يَطْمَئِنُّ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ.

﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهذا

على: إِيَّاكَ اعْنِي واسمعي يا جاره .

﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا﴾ والذكر هو

الرَّسُول ﷺ او امير المؤمنين (عليه السلام)، او المراد من الذكر تذكُّر الله و تذكُّر او امره و نواهيهِ و ثوابه و عقابه، او المراد الذكر المأخوذ من صاحب الذكر .

﴿وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ افراطاً و تجاوزاً للحدِّ في

الخروج عن تحت حكم العقل، روى انَّ جمعاً من فقراء المسلمين منهم

سلمان بن مَرْيَمَ كانوا عند النَّبِيِّ ﷺ فدخل عليه جمع من الاغنياء المؤلفة قلوبهم

فقالوا: يا رسول الله ﷺ ان جلست في صدر المجلس و نحييت عنا هؤلاء و

روائح جبابهم جلسنا نحن اليك و اخذنا عنك فقاموا من عنده ﷺ .

فلما نزلت (الآية) قام النَّبِيُّ ﷺ يلتمسهم فاصابهم في مؤخر المسجد

يذكرون الله عزَّوجلَّ فقال:

الحمد لله الَّذِي لَمْ يَمْتَنِي حَتَّى أَمْرَنِي أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَ رِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي

مَعَهُمُ الْحَيَاءُ وَمَعَهُمُ الْمَمَاتُ.

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعنى قل للغافلين اللّائمين لك فى

مجالسة الفقراء الحقّ ما جاء من قبل ربكم و هو الصّبر مع الفقراء ﴿فَمَنْ شَاءَ

فَلْيُؤْمَرْ﴾ اى من شاء فليسلم بى ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ﴾ او قل الولاية هو

الحقّ من ربكم فمن شاء فليؤمّر بالبيعة الخاصّة الولوية و من شاء فليكفر فاته

لا اكره في الدين وطريق الولاية فلاختيار في ذلك اليكم .

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا هَيَّانًا لِلظَّالِمِينَ ﴾ انفسهم في الكفر بك او في ترك الولاية و غصب الخلافة ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ وان كانوا لا يشعرون بها وسيظهر لهم انها كانت محيطة بهم .

﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ ﴾ كدردى الزيت المغلى او كالتحاس المذاب ﴿ يَشْوَى أَلْوُجُوهَ ﴾ لفرط حرارته و تنته حين ما يقرب الى الفم ﴿ بِسَسِّ الشَّرَابِ ﴾ المهل ﴿ وَ سَاءَتْ النَّارُ ﴾ مُرْتَفَقًا ﴿ مَتَكَالِيَةً ﴾ يستراح به و هو اما من باب المشاكلة مع قوله و حسنت مرتفعًا ، او من باب استعمال الضد في الضد تهكمًا .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بالولاية بالبيعة الخاصة الولوية او ان الذين اسلموا بك بالبيعة العامة التبوية ﴿ وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ بالاتصال بالولاية .

﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ وضع الظاهر موضع المضمرا شعرا بعلّة الحكم و انهم محسنون .

﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُندُسٍ وَ اسْتَبْرَقٍ ﴾ مّارِق من ثياب الحرير و ما غلظ ﴿ مُتَكِينِينَ ﴾ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ﴿ عَلَى السَّررِ ، وَ فُسِّرَتْ فِي الْاخبار بالسّرر عليها الحجال ﴾ نِعَمَ الثَّوَابِ ﴿ دخول الجنة والتحلّى بحليها ﴾ وَ حُسْنَتْ

الارائك ﴿مُزْتَفَقًا وَ أَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا﴾ ای لحال المؤمن و الکافر او لحال المخلص و المنافق .

﴿رَّجُلَيْنِ﴾ ای حکایة حال رجلین ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾
 قيل: مثل حال المؤمن فی زهده فی زهرة الحياة الدنيا و قنوعه بقليل منها و
 حال الکافر فی جمعه لها و افتخاره بها بحال رجلین کانا جارین و کان لاحدهما
 بستانان کبیران کما حکى الله و کان الاخر فقیراً فافتخر الغنى على الفقير .

﴿مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَفُّنَاهُمَا بِنَخْلٍ﴾ ای جعلناهما محاطتین
 بالنخل بجعل النخل حولهما، او حولهما و اواسطهما ايضاً ﴿وَ جَعَلْنَا
 بَيْنَهُمَا بَيْنَ كَرْمِهِمَا وَ نَخْلَهُمَا﴾ ﴿رَزَعَا﴾ فکانتا بحیث یحصل منهما ثماره و
 ادامہ و خبزه.

﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ﴾ افراد الضمیر بلحاظ لفظ کلتا ﴿أُكْلَاهَا﴾
 مأ کولها من الثمار و التمر و الحبوب ﴿وَ لَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا﴾ لم تنقص
 من الا کل شیئاً بالافه او بتغییر بحسب الاعوام کسائر البساتین فانها کثیراً تثمر
 کما ینبغی فی عام و ینقص ثمرها فی عام اخر ﴿وَ فَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾
 لیدوم شربهما ولا یتعب فی سقیهما و یزید بهائهما.

﴿وَ كَانَ لَهُ﴾ لصاحب الجنّین ﴿ثَمَرٌ﴾ مال کثیر من غیرهما من اثمر
 ماله، اذا کثر ﴿فَقَالَ لِصَاحِبِهِ﴾ الفقیر ﴿وَ هُوَ﴾ ای الصّاحب الفقیر او
 صاحب الجنّین ﴿يُحَاوِرُهُ﴾ یجاوبه فی الکلام ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا
 وَ أَعَزُّ نَفَرًا﴾ افتخاراً علیه .

﴿ وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ ﴾ مع صاحبه بقرينة ما يأتى ﴿ وَ هُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ﴾ بالفخر والعجب والغرور والغفلة من الله ﴿ قَالَ ﴾ اغتراراً بصورة نظرتها و غفلة من الله وقدرته ﴿ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ ادى به اغتراراً الى انكار المعاد.

﴿ وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي ﴾ فرضاً كما تزعم ﴿ لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ وَ أَكْفَرْت بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ﴿ بحسب مادتك البعيدة ﴾ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴿ بحسب المادة القريبة ﴾ ثُمَّ سَوَّيْكَ رَجُلًا لَّكِنَّا ﴿ اصله لكن انا خففت الهمزة و ادغم التّون و اجرى بالالف و صلاً بنية الوقف .

﴿ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ ﴿ هذا ما شاء الله او ما شاء الله كائن اقراراً بقدرته و ان الكل بمشيئته .

﴿ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ مقول القول او مستأنف من الصّاحب ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَ وَلَدًا فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ ﴾ فى الدنيا او فى الآخرة .

﴿ وَ يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا ﴾ جمع حسبانة بمعنى الصّاعقة ﴿ مِنْ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴾ يزلق عليها لعدم نبات و شجر فيها، و كثيراً ما يقال: ارض زلق لما لانبات فيها ﴿ أَوْ يُصْبِحُ مَا وَهَا غَوْرًا ﴾ غائراً فى الارض ﴿ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴾ بتنقيح مجراه و تجديد منبعه و

اخراج الماء منه .

﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ﴾ اهلك امواله تماماً او ثمر جنته كما قال له صاحبه و انذره، نقل عن الخبر ان الله ارسل عليها ناراً فاهلكها و غار ماؤها ﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ﴾ يعنى على فخذيه لغاية تحسره فان المتحسر يضع كفيه على فخذيه و يضربهما على فخذيه ظهراً و بطناً او يقلب كفيه لغاية تحيره فان المتحير يقلب كفيه ﴿عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا﴾ تحسراً على ما انفق فيها.

﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ ساقطة كرومها على عروشها التى كانت الكروم عليها ﴿وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ تذكر الماخوفه به صاحبه ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ﴾ بدفع الالهلاك او رد المهلك ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَا كَانَ مُنْتَصِرًا﴾ بنفسه عن اهلاك الله و ممتنعاً عنه.

﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾ فى موضع تعليل و الولاية بالفتح التصرف و النصرة و التربية و بالكسر السلطنة و الامارة و قرىء بهما، و هنالك اسم اشارة يشار به الى المكان و المراد به مرتبة من النفس لتشبيهها بالمكان، يعنى فى تلك الحال التى تنقطع امال النفس من كل ما سوى الله، يظهر لها ان الولاية لله الذى يظهر انه كان حقاً لا غير، و لذلك كانت ولايته باقية و ولاية غيره باطلة .

ففائدة التوصيف الاشعار بظهور كونه تعالى حقاً، حينئذ و كون غيره باطلاً، و لا يخفى على المستبصر تأويل الاية و تنزيلها على موسى الفقير العقل

و فرعون الغنى النفس و صفحتى النفس العلامة والعمالة اللتين: هما جنتان كثيرتا الثمار و الاجل الذى هو مهلك الجنتين و يبين هذا التأويل قوله و اضرب لهم مثل الحياة الدنيا.

﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ حال من الله او استيناف جواب لسؤال مقدر يعنى هو بذاته ثواب للمتقين الكاملين فى التقوى و هو خير من كل ثواب ﴿وَ خَيْرٌ عُقْبًا﴾ و هو بذاته عاقبة لاهل التقوى و لاعاقبة احسن منه .

﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اصله اضرب الاسماع بمثل الحياة الدنيا لكنه لكثرة الاستعمال حذف الاسماع و اقيم المثل مقامه و اريد منه معنى اذكر او اجر او صير و على الاولين.

فقوله ﴿كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ حال من المثل او مستأنف بتقدير مبتدء، و على الثانى فهو مفعول ثان لا ضرب .

﴿فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ بعد نبته و نموّه و اشتداده فصار مصفراً و مبيضاً ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾ منكسراً ﴿تَذُرُوهُ الرِّيحُ﴾ تفرقه و للاشارة الى سرعة زوالها اتى بالفاء دون ثم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من انزال الماء و انبات الارض و جعل النبات مشدداً مختلطاً ثم جعله يابساً هشيماً متفرقاً و من نفخ الروح و احياء البدن الجماد بالحياة العرضية الدانية و جعل قواه مشددة قوية ثم جعل البدن ذابلاً و جعل قواه ضعيفة بعد قوتها ثم نزع الروح منه وجعله و جعل قواه غير مقتدرة على التماسك و التمانع.

﴿مُقْتَدِرًا﴾ بعد ما ذكر عدم بقاء الحيوة الدنيا و انّ نضرتها ايام قلائل لا ينبغي ان يغترّ بها العاقل ذكر اصول ما يتعلق به النفوس فى الحيوة الدنيا و تهتمّ فى جمعه و حفظه و اضافيها الى تلك الحيوة اشعاراً بسرعة زوالها و انّ العاقل لا ينبغي ان يهتمّ بشأنها بل ينبغي ان يهتمّ بشأن ما هو باق نافع له.

فقال: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فتزول بزوالها، ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ لا الزايلات الفاسدات و هى ماتهتمّ به النفوس من المال والبنين وما يتبعهما وما يلزمهما ﴿خَيْرٌ﴾ من المال و البنين وان كانا خيراً فى انظاركم او خيراً فى الواقع ﴿عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ أَمَلًا﴾ فينبغى ان يطلبها الانسان و يجعلها مأمولة دون المال والبنين، والمراد بالباقيات الصالحات كلّما يفعله الانسان بحكم العقل لا بحكم النفس . و بعبارة اخرى كلّ فعل يبقى اثره فى الكلمة الباقية من الانسان و هى صفحة النفس الباقية، و بعبارة اخرى كلّما يفعله من وجهته الولوية التكوينية و هى وجه الله الباقي الظاهر بالولاية التكليفية الحاصلة بالمبايعة الباطنة الايمانية و لمّا لم يكن لها اختصاص بفعل خاصّ و عمل مخصوص .

اختلف الاخبار فى تفسيرها، فقد فسّرت فى الاخبار بصلوة اللّيل، و بمطلق الصلوة وبالصلوات الخمس المفروضة، وبالتسبيحة الكبرى، و بالاولاد الصالحين، وبالاشجار المثمرة الّتى يفرسها الانسان، وباصل كلّ الصالحات و هى الولاية، وبالمحبّة اللّازمة

للولاية او المستبعة لها.

﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ﴾ بجعلها هباءً منبثاً في الجوِّ وهو عطف على عند ربك او هو بتقدير ذكر والجملة عطف باعتبار المعنى ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ من تحت الجبال وخلف التلال بحيث لا يكون فيها تلال وهاد.

﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ للحساب في تلك الارض البارزة والجملة اما حال، و ماضويتها بالنسبة الى عاملها، او عطف و ماضويتها لتحقيق وقوعها ﴿فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ لامحسناً ولا مسيئاً. ﴿وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ مصطفين صفوفاً عديدة كما ورد انهم في ذلك اليوم مائة وعشرون الف صفّ وذلك بحسب مراتبهم في القرب والبعد.

فان بنى ادم عليه السلام بحسب الظاهر نوع واحد ولكنهم بحسب الباطن انواع عديدة ولهم مراتب عديدة وكلّ نوع منهم في مرتبة منها مصطف بحسب افراده، ولكل مرتبة وصف نبي عليه السلام و امام عليه السلام غير من كان للصف الآخر و لذلك كانت الانبياء عليهم السلام بعدد صفوف مائة وعشرين الفاً بحسب عدد مراتب بنى ادم.

﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ استيناف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: و ماتفعل

بهم؟ و ماتقول لهم؟

فقال: نقول لهم لقد جئتمونا، او حال عن فاعل نسيّر او فاعل حشرنا، او

مفعوله او فاعل لم تغادر او ضمير منهم، او فاعل عرضوا منفرداً او على سبيل التنازع والكل بتقدير القول، يعنى نقول لهم: لقد جئتمونا منفردين عن الازواج والاولاد والعشائر والموانسين و عما كسبتم فى الدنيا من المعاش و عما كسبتم من العلوم والصنایع الخيالية الدنيوية، و عما اعطيناكم من القوى والمشاعر الدنيوية و عن الاعضاء والالات البدنية الطبيعية و عمن اتخذتم اولياء من دون الله و ذلك كقوله تعالى: لقد جئتمونا فرادى .

﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ عرأة عن ذلك كله والتقييد باول مرة للاشارة ان الاعادة خلقه اخرى ثانية او للاشارة الى ان الانسان من بدو خلقته كل ان فى خلقه اخرى ثانية بناءً على الحركة الجوهرية، او على تجدد الامثال او على تحلل بدنه و اتحاده مع بدنه او على تبدل كیفیاتہ ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ لما كان قوله لقد جئتمونا رداً عليهم فى زعمهم عدم البعث كانه قال لقد جئتمونا و ما زعمتم المجيء بل زعمتم عدمه حسن الاتيان بكلمة بل .

﴿الَّذِينَ نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا وَوَضِعَ الْكِتَابُ﴾ اى كتب اعمال الخلائق على ان يكون اللام للاستغراق، او الكتاب الذى فيه اعمال الخلائق من الالواح العلوية على ان يكون اللام للعهد، او وضع الكتاب كناية عن نشر الحساب اذ المحاسب يضع كتاب الحساب بين يديه؛ والمراد بوضع الكتاب على الاولين وضعه بين ايديهم، او على ايمانهم، وشمائلهم او فى الميزان بناءً على ان صحائف الاعمال توزن .

﴿فَتَرَى الْمَجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾ مما ثبت فيه من صغائر

ذنوبهم وكبايرها ﴿وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا﴾ على طريق يا حسرتنا من تنزيل الاعراض منزلة ذوى العقول ثم ندائها.

﴿مَا لِهَذَا الْكِتَابِ﴾ تعجبوا منه و من احصائه جميع اعمالهم و قد رسم فى المصاحف فصل لام لهذا الكتاب من مدخوله اشعاراً بانهم من غاية دهشتهم يقفون على الجار الذى هو كالجزء من الكلمة ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً﴾ فعلة صغيرة او سوئة صغيرة ﴿وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ الا عدّها ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا﴾ جزاء ما عملوا او نفس ما عملوا بناء على تجسّم الاعمال او رسم ما عملوا فى الكتاب ﴿حَاضِرًا﴾ والاوّلان اولى للتأسيس .

﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ بنقص ثواب منه او بالعقوبة له من غير استحقاق، او باظهار مساويه و اخفاء محاسنه، او بنسبة ما لا يفعله من المساوى اليه.

فى الخبر: اذا كان يوم القيامة رفع الى الانسان كتابه ثم قيل: اقراء فيقرء ما فيه فيذكره فما من لحظة ولا كلمة ولا نقل قدم الا ذكره كأنه فعل تلك الساعة فلذلك قالوا: يا ويلتنا الالية.

﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ عطف على عند ربك والمعنى ان الباقيات الصالحات خير ثواباً فى الابد و الازل او عطف على يوم نسير الجبال بتقدير ذكر اى ذكرهم وقت قولنا قبل خلقتهم .

﴿لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ

الْجِنَّ ﴿ قَدْ سَبَقَ تَفْصِيلُهُ فِي الْبَقَرَةِ ^(١) .
 ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ
 دُونِي ﴾ يعنى انه لم يطع ربه الذى خلقه ورباه وانعم عليه فلا ينبغي ان يجعل
 ولياً فان الخارج عن امر المنعم لا ياتى منه الاحسان .

﴿ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴾ والحال انهم مع الخروج عن طاعة الرب لكم
 عدو فلا ينبغي ان تتخذوهم اولياء يعنى انهم فى انفسهم لا يستحقون الولاية
 بالاضافة اليكم ايضاً لا يستحقونها .

﴿ بُشْسَ لِلظَّالِمِينَ ﴾ بجعل الولاية لغير المستحق او هو وجه اخر
 للمنع عن اتخاذه ولياً .

كانه قال: وهو للظالمين ولي ومن كان للظالمين ولياً لا ينبغي ان يتخذ
 ولياً ﴿ بَدَلًا ﴾ من الله ﴿ مَا أَشْهَدُتُّهُمْ ﴾ ما اشهدت ابليس وذريته، او ما
 اشهدت المشركين .

كما روى ان رسول الله ﷺ قال: اللهم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب او
 بابى جهل بن هشام فانزل الله هذه الاية وعلى الاول فهو وجه اخر للمنع من
 جعل ابليس وذريته اولياء يعنى ما احضرتهم .

﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فكيف يكونون خالقيهما او
 متصرفين فيهما ومن لا تسلط ولا تصرف له فيهما لا ينبغي اخذه ولياً ﴿ وَلَا
 خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ فهم غير شاعرين بكيفية خلقتهم فكيف بخلقه غيرهم

والتَّصَرَّف فيه ﴿وَمَا كُنْتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ وضع الظَّاهر موضع المضمَر اشعاراً بعلَّة الحكم وذمَّ اخرلهم وهو ايضاً وجه اخر للمنع من ولايته.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ عطف على عند ربك او على يوم نسيّر الجبال بتقدير ذكّرهم ﴿نَادُوا شُرَكَاءِي﴾ على زعمكم والمراد بالشركاء اعم من الشركاء فى الوجوب والالهة والعبوديّة والطّاعة والولاية والوجود ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ انهم شركاء.

﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾ اى بين المشركين والشركاء موبقاً لا يصل بعضهم الى بعض او جعلنا وصلهم فى الدنيا سبب هلاكهم فى الآخرة كما قيل: ان بين بمعنى الوصل ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ وضع الظَّاهر موضع المضمَر اشعاراً بعلَّة الحكم و تهديد الغير المشركين من المجرمين و اشارة الى ذمَّ اخر و تاويلاً فى مقام الذمّ ﴿فَظَنُّوا﴾ ايقنوا كما سبق ان يقين ارباب النّفس ظنّ لا يقين .

﴿أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا وَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ يتذكرو ويعتبر و يدرك به الحقّ و الانسان لغلبة النسيان والغفلة عليه لا يتذكّر و يخفى عليه الحقّ.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ﴾ يتأتى منه الجدل ﴿جَدَلًا﴾ و خصومة فانّ الانسانيّة المقتضيّة لادراك الكليّات و تدبير الامور تقتضى الفحص عن الامور و ردّ المردود و قبول المقبول، و بما ذكرنا ظهر وجه

الاتيان بالناس أولاً وبالانسان ثانياً.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ كلمة مانافية او استفهامية، والاتيان بالناس للاشعار بان مادة الانكار و عدم الاستغفار هي النسيان، ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بالايان الخاص والبيعة مع علي عليه السلام بقرينة ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ فان الهداية خاصة بشأن الولاية كما ان الانذار خاص بشأن النبوة كما قال: انما انت منذر و لكل قوم هاد.

﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾ بالاستغفار الحاصل في ضمن البيعة و الايمان فيكون تفصيلاً لان يؤمنوا باعتبار بعض اجزائه او بالاستغفار العام الحاصل بالندم على المساوى و طلب المغفرة لساناً .

﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ الا انتظار ان تأتاهم سنة الله في الاولين من احلال العذاب بهم في الدنيا او استعداد ان تأتاهم سنة الاولين من العناد و اللجاج مع اهل الحق.

و على هذا فلاحاجة في قوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾ الى التخصيص بعذاب الاخرة ﴿قُبُلًا﴾ مقابلاً مشهوداً ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ﴾ فان الرسول لا محالة يكون جامعاً بين جهتي التبشير والانذار ليصرف الخلق بالانذار عن دواعي النفس و يقربهم بالتبشير الى موائد الاخرة المسببة عن اقتضاء العقل، ولما كان التبشير من جهة ولايته والانذار من جهة رسالته وكان الرسول في الاغلب مخاطباً من جهة رسالته لظهورها فيه قال: انما انت منذر بطريق الحصر يعنى من جهة

رسالتك .

﴿ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ ﴾ بالقول الباطل كقولهم ما انتم الا بشر، مثلنا باعتقاد ان البشرية تنافى الرسالة او بالسبب الباطل و هو النفس والشيطان ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَاسَ﴾ ليزيلوا بالجدل او بالمبدء الباطل الحق عن الثبات والاستقرار ﴿وَأَتَّخِذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾ واعظم الآيات الانبياء والاولياء عليهم السلام.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾ من الانبياء والاولياء عليهم السلام وكتبهم السماوية و مواعظهم الوافية و سائر الآيات الافاقية و الانفسية، و المقصود ههنا الانبياء والاولياء عليهم السلام فانهم الآيات العظمى و اسباب ظهور سائر الآيات من حيث انها ايات ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾ لعدم الاقبال على الانبياء عليهم السلام و عدم قبول مواعظهم و العناد معهم و عدم التدبر لسائر الآيات و عدم التنبه بها .

﴿وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ من المساوى فان التوجه الى الانبياء والاولياء عليهم السلام سبب ظهور المساوى و هو سبب كل خير كما ورد: اذا اراد الله بعبد خيراً بصّره عيوب نفسه و اعماه عن عيوب غيره، و اذا اراد الله بعبد شراً بصّره عيوب غيره و اعماه عن عيوب نفسه، و الاعراض عنهم سبب للغفلة عن سائر الآيات و نسيان المساوى عن نفسه و ظهور مساوى غيره .

﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ استاراً، تعليل للاعراض عن الآيات و تسلية له عليه السلام لانه كان يتحسر على اعراضهم و عدم قبولهم، او

جواب للسؤال عن حالهم و عما ادى اليه اعراضهم ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ كراهة ان يفقهوه او لان لا يفقهوه بحذف اللام و لا النافية، و تذكير الضمير و افراده باعتبار القرآن الذى هو مصداق الآيات و مظهرها و مظهرها، و يحتمل ان يكون قوله: انا جعلنا جواباً عن السؤال عن علّة عدم التدبر فى القرآن الذى به يهتدى الى سائر الآيات و يتنبّه لها كانه قيل: لم لا يتدبرون القرآن حتى يتذكروا بسائر الآيات و يقبلوا عليها؟!

فقال: اِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ، و يحتمل ان يكون كلاماً منقطعاً عن سابقه من قبيل المخاطبات التى تكون بن الاحباب بحيث لا يطّلع عليها رقيب و يكون جواباً عن تحييره ﷺ فى عدم قبولهم قوله ﷺ فى على ﷺ و ولايته كانه قال مالك تتحير فى عدم قبولهم قولك فى ولاية على ﷺ انا جعلنا، او مالك تتحسر على اعراضهم عن على ﷺ انا جعلنا. و لما كان طريق النجاح منحصراً فى التحقيق و التفقه الذى هو شأن القلب و التقليد من صادق و التسليم الذى يحصل بالسمع و الاتقياد للمسموع كما اشار اليهما بقوله: لمن كان له قلب او القى السمع و هو شهيد قال تعالى كراهة ان يفقهوه تحقيقاً.

﴿وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ يمنعهم عن السماع و التقليد كراهة ان يسمعوه و يقبلوه تقليداً ﴿وَ اِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى﴾ كالنتيجة للسابق يعنى اذا كان على قلوبهم اكنة و فى اذانهم وقر، فان تدعهم الى الهدى ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوْا اِذَا اَبْدًا﴾ لانحصار طريق الهداية فى التحقيق و التقليد و هم

ممنوعون من كليهما .

﴿ وَ رَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ ﴾ يعنى ان طبع القلوب و وقر الاذان بسبب عملهم و من رحمته لا يعجل لهم العذاب ﴿ بَلْ لَهُمْ ﴾ اى لعذابهم ﴿ مَوْعِدٌ ﴾ موعد يعنى القيامة او حين الموت او يوم بدر كما قيل: ان كان الاضراب عما يتوهم من عدم العذاب رأساً، او المعنى بل لمغفرتهم و نزول الرحمة بهم بحيث يظهر لكل احد موعد هو يوم القيامة ان كان الاضراب عما يتوهم من العذاب بعد عدم التّعجيل ﴿ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ ﴾ من دون الله او من دون الموعد ﴿ مَوْئِلاً ﴾ ملجأ، و هو استيناف او حال او صفة لموعد .

﴿ وَ تِلْكَ الْقُرَى ﴾ اى قرى الامم الماضيه ﴿ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ من قبيل الاستخدام او بتقدير المضاف فى المرجع، او بارادة الاهل من القرى مجازاً ﴿ لَمَّا ظَلَمُوا ﴾ انفسهم بالمعاصي و الاعراض عن الآيات او ظلموا الآيات بالعناد، او الخلق بالصدّ و المنع من الآيات .

و هو تعريض بامّة محمد ﷺ و تحذير عن الاعراض عن الآيات و ترغيب فى الاقبال عليها و قبول قوله ﷺ فى على عليه السلام .

﴿ وَ جَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ ﴾ اى لهلاكهم او اهلا كههم على قراءة فتح الميم و ضمّه ﴿ مَوْعِداً ﴾ لا يتجاوزون عنه فلا تغتروا يا امّة محمد ﷺ بالامهال و عدم التّعجيل فى المؤاخذه، و فسّر المهلك بنار الاخرة، و الموعد بالقيامة .
﴿ وَ اِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ﴾ واذ كر تعلماً او ذكر تعليمًا .

قصة مصاحبة موسى وخضر عليه السلام

اعلم، انَّ في قصة موسى وخضر عليه السلام انواعاً من العبرة تعليمياً لكيفية الطلب و انَّ الطالب لطريق الاخرة ينبغي ان يكون همته الوصول الى الانسان الكامل الذي هو مجمع بحرى الوجود والامكان و مرآة تمام الاسماء و الصفات الحقيّة و جميع الحدود والتعيّنات الخلقية و ان يكون له عزم في الطلب الى انقضاء عمره، و تعليمياً لكيفية المسئلة بعد الوصول ليحصل القبول، و لكيفية الصّحبة بعد القبول و بياناً لاوصاف الشيخ و انَّ الشيخ كيف ينبغي ان يربي و يروض، و بياناً لتمام مقامات السّالّكين الى الله كما يأتي كلّ في مقامه . و الفتى و الفتاة يقالان للعبد والامة، و للخادم و الخادمة و للمطيع و المطيعة، و للمؤمن و المؤمنة، و لصاحب الفتوة الذي يؤثّر على نفسه ولو كان به خصاصة و للشّابّ و الشّابّة، و المراد به هيهنا يوشع بن نون عليه السلام وصى موسى عليه السلام و دليل ارشاده و واسطة بيعته و خليفة نبوته و كان فتاه بتمام معانيه حيث أنّه باع نفسه من الله بواسطته و كان خادمه و مطيعه، و مؤثراً له على نفسه و شابّاً بروحه، و كان سبب طلب موسى عليه السلام بعد مقام الرّسالة و فضل العزم كما يستفاد من الاخبار أنّه لما كلّمه الله و اتاه الالواح و فيها كما قال الله: و كتبنا له في الالواح من كلّ شيء موعظة و تفصيلاً لكلّ شيء رجع الى بنى اسرائيل فصعد المنبر و اخبرهم بما اعطاه الله، فدخل في نفسه أنّه ما خلق الله خلقاً اعلم منه .

فاوحى الله الى جبرئيل ادرك موسى عليه السلام فقد هلك واعلمه ان عند ملتقى البحرين عند الصخرة رجلاً اعلم منك فصر اليه وتعلم من علمه فنزل جبرئيل عليه السلام واخبره وذل موسى عليه السلام فى نفسه و علم انه اخطأ و دخله الرعب وامر فتاه يوشع عليه السلام ان يتزوّد لطلب ذلك الرجل.

اعلم، ان العجب و روية الكمال من النفس من اعظم المهلكات فانه اصل معظم المعاصى و اوّل معصية وقعت فى الارض لانه الذى منع ابليس من السجود و اوقعه فى الاستكبار ثم الحقد و العداوة، ثم المكر والخديعة اعادنا الله منه و جميع المؤمنين، بل نقول ارسال الرسل عليهم السلام و انزال الكتب و معاناة الانبياء عليهم السلام و مقاساة الاولياء عليهم السلام و طاعات الخلق و مجاهداتهم و امتحان الله لهم و ابتلائهم بانواع البلاء لخروجهم من الانانية و رؤية النفس و لذلك .

قيل: تمام اهتمام المشايخ فى تربية السالك لان يخرجوا من الانانية و نسبة شىء من الافعال و الاوصاف الى انفسهم فاذا رأى الشيخ من السالك رؤية النفس و الاعجاب بها انزجر منه كمال الانزجار .

﴿ لَا اَبْرَحُ ﴾ عن السير والطلب ﴿ حَتَّى اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ بحرى الروم و الفارس الذى وعد الله تعالى موسى عليه السلام لقاء مجمع بحرى الامكان و الوجوب عنده، ﴿ اَوْ اَمْضَى حُقْبًا ﴾ الحقب الدهر و الزمان لكن المراد كما فسر فى الخبر ثمانون سنة دل موسى عليه السلام بلفظ لا ابرح الذى يدل على دوام السير و لفظ الحقب الذى هو منتهى ما يمكن من عمره على ثبات

عزمه على الطلب بحيث لا يشغل بغيره حتى يصل الى مطلوبه او يفنى عمره في طلبه، والمقصود من نقله تعليم طريق الطلب و ثبات العزم عليه و ان الطالب لطريق الاخرة ينبغي ان يكون كذلك والارجع بخفي حنين .

﴿ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا ﴾ تركاه غفلة منه او نسيا امره حين حياى و دخل البحر و نسى يوشع عليه السلام ان يخبر موسى عليه السلام بامرہ و قد كان علامة لقائه العالم حيوة الحوت المملوح كما سيجىء الاشارة اليه، و نسبة النسيان اليهما مع انه كان يوشع عليه السلام من باب التغليب و هو تغليب شايع كثير غالب على لسان العرف .

﴿ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ سلوكاً او سالكاً، مصدر من غير لفظ الفعل او حال و قد اختلف الاخبار اختلافاً كثيراً فى ذكر الحوت و كونه علامة للوصول الى العالم و كيفية حيوته و انفلاته الى البحر و كيفية نسيانه، و السرّ فى اختلافها الاشعار بالتأويل و انّ صورة التنزيل عنوان لحقيقة التأويل فانّ تنزيله كما يستفاد من مجموع الاخبار ما حاصله انّ موسى عليه السلام قال لجبرئيل عليه السلام باي علامة اعرف الوصول الى مجمع البحرين؟

قال: ايتك ان تحمل معك حوتاً فاذا انتعش و حياى ذلك على وصولك، فحملا حوتاً و سارا و مرّا برجل و لم يعرفاه فقام موسى عليه السلام يصلّى و اخرج يوشع عليه السلام الحوت و وضعه على حجر فحياى او غسله فى ماء عين الحيوان فحياى و افلت من يده و دخل البحر او قطر قطرة فى لمكتل فاصابه و حياى و نسى يوشع عليه السلام ان يخبر موسى عليه السلام او تركاه على الصخرة و سارا من ذلك

الموضع .

﴿ فَلَمَّا جَاوَزَا ﴾ الموضع عينا و كان موسى لم يعيى فى سفر قط او فى هذا السفر الا فى هذا السيرحين جاوزا مجمع البحرين ﴿ قَالَ لِفَتْيِهِ ءَاتِنَا غَدَاءَنَا ﴾ الغداء ما يتغذى به فى الصّباح ﴿ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا ﴾ فى ابدال اسم الاشارة اشعار بانّه لم يعيى قبل ذلك فى سفر، ﴿ نَصَبًا ﴾ عياء .

﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ ﴾ كلمة تعجّب فى العرب و العجم بلفظها و ترجمتها والاصل ارايت مادهانى ؟ ﴿ إِذْ أَوْينَا إِلَى الصَّخْرَةِ ﴾ فحذف الموصول و صلته و اقيم الظرف مقامه، او الاصل ارايت بليّة اذ اوينا ؟ فحذف المضاف ابقى المضاف اليه، او الظرف بنفسه مفعول على طريق المجاز عقلى، او المفعول محذوف و اذا اوينا مستأنف مفسّر للمفعول المحذوف و لفظة اذ متعلّق بمحذوف مفسّر بقوله: ﴿ فَإِنِّى نَسِيتُ الْحُوتَ ﴾ اى تركته على الصّخرة او نسيت امره الغريب ان اذكره لك حين حىي و افلت فى البحر، و ذكر انه لكثرة ما كان يرى من امثاله من موسى عليه السلام لم يكن يبالي به و يذكره .

﴿ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾ لك او اتذكره ﴿ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ ذَلِكَ ﴾ اى امر الحوت لانه كان دليلاً على المطلوب، او الرّجل المستلقى عند الصّخرة ﴿ مَا كُنَّا نَبْغِ ﴾ حذف اللام للوصل بيّة الوقف اشعاراً بعدم تمام الطّلب و السّلوک مع الخضر عليه السلام .

﴿ فَارْتَدَّا عَلَىٰ ءَاثَارِهِمَا ﴾ فى الطّريق الذى جاء فيه طلباً

للموضع والرجل الذي كان في ذلك الموضع ﴿قَصَصًا﴾ يقتصان اثارهما قصصاً، او مقتصين، او هو مصدر من غير لفظ الفعل.

﴿فَوَجَدَا﴾ بعد الانتهاء الى الموضع ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ شرفه تعالى بالعبدية والاضافة الى نفسه ﴿ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾ ثم وصفه بايتاء الرحمة وخصها بكونها من عنده اشارة الى الرحمة الخاصة التي هي مقام الولاية، فان الرحمة العامة التي هي من اظلال اسم الرحمن يؤتيه لكل احد بل لكل موجود لان ظهور الاشياء وجودها وقوامها وبقائها تكون بها، والرحمة الخاصة التي هي من اظلال اسم الرحيم تكون لكل من قبل الدعوة العامة وباع البيعة النبوية.

ولكل من قبل الدعوة الخاصة وباع البيعة الولوية، لكنها لا تكون من عند الله بل من عند خلفائه فلا توصف بكونها من عند الله، والرحمة الموصوفة بكونها من عند الله هي التي تحصل للسالك بعد انتهاء سلوكه بحسب استعداده وفنائه عن ذاته وبقائه بالله بعد فنائه واستخلاف الله اياه لدعوة عباده الدعوة الباطنة او الدعوة الظاهرة وهي المسمّاة بالولاية والموصوفة بكونها من عند الله.

وفيه اشارة الى كون الخضر عليه السلام ولياً داعياً الى الله بخلافته، واما كونه نبياً فلا يستفاد منه، وفي بعض الاخبار انه كان نبياً ايضاً، ويمكن حمل ما في الاخبار من كونه نبياً على خلافة النبوة فان الولي من حيث تعليمه للعباد احكام القالب له خلافة النبوة كما قيل: الشيخ في قومه كالنبي في امته.

﴿ وَ عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ وصفه بتشريف تعليمه و كون
التَّعْلِيم من لدنه و كون ما علَّمه من لدنه علماً لا صنعة فانَّ تعليم الانبياء و
الاولياء عليهم السلام تعليم الله لكنّه ليس من لدنه بل من لدن خلفائه و كون التَّعْلِيم من
لدنه قد يتعلّق بالصَّنعة كما فى قوله تعالى: وَ عَلَّمْنَاهُ صِنْعَةَ لُبُوسٍ لَكُمْ .

اوصاف الوليّ (وهى سبعة)

فقد اشار تعالى الى اوصاف سبعة للخليفة و الشَّيخ، و انّ الدّاعى
الى الله ينبغى ان يكون متّصفاً بتلك الاوصاف:

الاول: العبدية والخروج من حكم نفسه والدّخول فى حكم غيره.
و الثّانى: العبدية لله تعالى، فانّ الخروج من حكم النفس والدّخول فى
حكم الغير اعمّ من الدّخول فى حكم الله فانّ المريد داخل فى حكم المراد
والمطيع فى حكم المطاع وليس بداخل فى حكم الله بلا واسطة .
و الثّالث: ايتاء الرّحمة .

و الرّابع: ايتاء الرّحمة الخاصّة الموصوفة بكونها من عنده .
و الخامس: تعليم الله .

و السّادس: كون التَّعْلِيم من لدنه .
و السّابع: تعلق التَّعْلِيم بالعلم لا بالصَّنعة و قد ذكر الاوصاف
على ترتيبها الحاصل للسّالك.

فانّ العبدية لخلفاء الله مقدّمة على العبدية له بلا واسطة، والعبدية له
مقدّمة على ايتاء الرّحمة، و ايتاء الرّحمة مطلقة مقدّم على صيورتها من عنده

و صيرورة الرحمة من عند الله مقدمة على التعليم.

فان المراد بالتعليم ههنا تعليم احكام الكثرة من حيث الدعوة والتأدية الى الله، و صيرورة التعليم لدنيا متأخرة عن التعليم المطلق و مقدمة على تعليم العلم من لدن الله، و قد ذكر قصة ملاقاتهما و مخاطباتهما في المفصلات .

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ ﴾ بعد الملاقات و اتمام التحيّة و ما جرى بينهما من المخاطبات ﴿ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ مفعول تعلّمني او حال من فاعل اتبعك او مفعوله او كليهما او من فاعل تعلّمني او مفعوله او كليهما او من مرفوع علّمت او تميز مبين لكلمة ما او مبين لنسبة اتبع الى الكاف او مصدر لقوله اتبعك بتقدير مضاف اى اتباع رشد او مصدر لقوله تعلّمني او علّمت بتقدير مضاف اى تعليم رشد او مصدر لفعل محذوف حالاً ممّا سبقه او منقطعاً عمّا قبله دعاء او تعليلاً او مفعول له حصولي او تحصيلي محتمل التعليل لكلّ من الافعال الثلاثة، و يحتمل جريان بعض وجوه رشداً بالنسبة الى قوله: قال له على بعد.

المراد بالرشد الاهتداء الى تنظيم المعاش و حسن المعاشرة مع الناس بحيث يؤدّي الى حسن المعاد و استحقاق الاجر من الله و يعبر عنه بسياسة المدن و الاهتداء الى سياسة النفس و كلّ من كان تحت اليد من القوى و الجوارح و الاهل و العيال و ادخالهم تحت حدود الله و يعبر عنه بتدبير المنزل، و الاهتداء الى اصلاح النفس بتخليتها عن الرذائل و تحليلتها بالخصائل و يعبر عنه بتهديب الاخلاق.

و اما العقائد الحقّة الثابتة الجازمة فهي و ان كانت اصل الرّشد وبدونها لا يحصل الرّشد لكن لا يطلق الرّشد عليها في الغالب و هي كانت حاصلة لموسى عليه السلام ويعبر عن الاولين بالسّنة القائمة، و عن الثالث بالفريضة العادلة، و عن الرّابع بالاية المحكمة.

و اليها اشير في الحديث النبوي حيث قال عليه السلام: انما العلم ثلاثة اية محكمة، او فريضة عادلة، او سنة قائمة .

و لقد اجاد عليه السلام في الطّلب حيث تنزّل عن مقامه العالي الى مقام الفقير المحتاج و ابرز الطّلب و السّؤال بصورة الاستفهام لا الامر المشترك بين الامر و السّؤال، و في حكايته تعليم للعباد .

وانّ من اراد العلم و الارادة كيف ينبغي ان يطلبوا العلم و الارادة للعالم والشيخ و تنبيه على ان المرء وان كان ذا فضائل كثيرة و مراتب عليّة لا ينبغي ان يتوّف عن التّعلم بل ينبغي ان يطلب ما افتقده عمّن يعلم انّ المفقود عنده و ان كان الذي عنده المفقود ادون منه و لا ينظر الى دنو رتبته بل يرى نفسه من حيث جهله المفقود ادون منه و محتاجة اليه فيتضرّع عنده و تكدّي عليه .

بيان النّياية للرّسالة و الولاية عليه السلام

اعلم، انّ الانبياء عليهم السلام لهم مقامات ثلاثة بحسب نسبتهم الى الخلق: الاول: مقام البشريّة و به يتعيّشون مثلهم و يأكلون و يشربون و يسعون في

حاجاتهم، ويحتاجون في المعاش الى معاونتهم وهذا الذي سدّ طريق الخلق عن قبول نبوتهم وطاعتهم من حيث انهم يرونهم محتاجين في المعاش ساعين في تحصيلها ولا يرون منهم مقاماً اخر لا خفائه عن النظر، ولم يشعروا ايضاً بطريق العلم والبرهان ولا بطريق الذوق والوجدان انّ لهم وراء المرئى مقاماً لكون علومهم مقصورة على ما في هذه الدّار كما قال تعالى؛ ذلك مبلغهم من العلم.

اندر اين سوراخ بنّايى گرفت در خور سوراخ دانايى گرفت
و لذلك قصّروا واصافهم ومقاماتهم على المرئى فقالوا: ان انتم الاّ بشر
مثلنا.

انبيا را مثل خود پنداشتند هم سرى با انبيا برداشتند
و الثّانى: مقام الرّسالة وبه يؤسّسون نظام معاش الخلق بحيث يؤدّى الى صلاح الدّارين ويسنّون حدود الله و عبادات القالبيّة وبحسب هذا المقام كانوا يدعون الخلق عموماً باللّطف والقهر والاختيار والاجبار يأخذون البيعة منهم على شرائطها المقرّرة عندهم، ويسمّى تلك الدّعوة دعوة ظاهرة عامّة وهذه البيعة عامّة نبويّة وبعد هذه البيعة بيعة يقع الاسلام عليهم .

و الثّالث: مقام الولاية وبحسب ذلك المقام كانوا يدعون المستعدّين دون غيرهم الى طريق القلب والسير الى الله والسلوك الى الاخرة باللّطف فقط من غير قهر واجبار .

كما قال تعالى: لا اكره فى الدّين فائه فى هذه الدّعوة يرتفع الاكره

ولا يتأتى الاجبار لان السير بها سلوك من طريق القلب الذى هو مستور عن
الانظار ولا يتصور فيه الاجبار، وكانوا من هذه الجهة يعلمونهم احكام القلب
ولو ازم السلوك و حدوده بحسب مراتبه وكانوا يأخذون البيعة منهم على
شرايطها المقررة عندهم ويسمى تلك الدّعوة و البيعة دعوة خاصة باطنة و بيعة
خاصة ولوية، و بعد تلك البيعة يقع اسم الايمان عليهم.

فائدة البيعة العامة و غايتها

و فائدة البيعة العامة و الاسلام الدّخول تحت الحدود و الاحكام و
حفظ الدّماء و الاعراض و تصحيح المناكحة و المواريث و غايته قبول الولاية
و قبول الدّعوة الباطنة و البيعة الخاصة، و لما كان ذلك يحصل بالانتحال و
انقياد احكام الشرع اكتفوا بعد زمن النّبى ﷺ فى اطلاق اسم الاسلام و جريان
احكامه بمحض هذا الانقياد من دون حصوله بالبيعة او حصوله بالبيعة الفاسدة
مع خلفاء الجور، بخلاف الايمان، فان ثمرته الارتباط و الاتّصال باطناً و بذر
ذلك الاتّصال لا يحصل الا بالبيعة و الاتّصال الصّورى و العقد بالايمان و العهد
باللسان و اخذ الميثاق و شراء النفس و الاموال .

و لذلك التزموا فيه البيعة و لم يرضوا عنها باعتقاد الجنان فقط، و من
هذا يظهر سرّ من اسرار قعود على ﷺ فى بيته و ارخاء العنان نحواً من خمس و
عشرين سنة، و هكذا كان حال اولياء الله ﷺ وائمة الهدى ﷺ الا ان مقام
الرّسالة كان لهم بحسب الخلافة لا الاصاله، و مقام الولاية كان بالاصاله، فقد

كانوا يستنبطون في كلّ من المقامين او في كليهما وكانت سلسلة النّيابة جارية بعد الغيبة الكبرى الى زماننا هذا وقد سمّي الثّواب في مقام الرّسالة بمشايع الاجازة الرّوائيّة، والثّواب في مقام الولاية بمشايع اجازة الارشاد والجامعون بين النّيابتين بكلا الاسمين، ويسمّى الاولان بالثّواب الخاصّة، كما يسمّى غيرهم ممّن نصبوه لامامة الجماعة او لجمع الاموال او غير ذلك بهذا الاسم، ويسمّى الثّالث بالثّواب العامّة لعموم نيابتهم في كلّ ما يرجع الى الامام.

وقد كانت سلسلة اجازة الرّوائيّة في مشايخها منضبطة متّصلة من زمن المعصومين عليه السلام الى زماننا هذا، وكذا سلسلة اجازة الارشاد كانت منضبطة متّصلة من الخاتم عليه السلام بل من زمن ادم عليه السلام الى زماننا هذا، فمن ادّعى الفتيا او الارشاد من غير اجازة من المأذون في الاجازة من المعصوم عليه السلام، فقد اخطأ وغوى واغوى، ومن افتي او ارشد بالاجازة فانّ مدادهم افضل من دماء الشّهداء.

وشأن مشايخ الرّوائيّة رضوان الله عليهم تعليم العباد عبادات القلب و سياسة البلاد كالحُدود والمواريث و اداب المعاملات والمناكحات ونظرهم الى الكثرات و مراتبها واعطاء كلّ ذي حقّ حقّه من اللّطف والقهر والاعطاء والمنع و لذلك يسمّون بالعلماء لانّ العلم بوجه هو ادراك مراتب الكثرات و حقوقها.

وشأن مشايخ الارشاد تعليم احكام القلب والسلوك الى الله والتّجريد

عن الكثرات و عدم الالتفات اليها و تهذيب الاخلاق و الاتّصاف بصفات
الروحانيين و اماتة الغضب و الشهوة و لذلك يسمّون بالحلماء؛ لأنهم اماتوا
الغضب و رضوا بقضاء الله.

و شأن مشايخ الاجازتين الجمع بين الحقيّن و حفظ مراتب الكثرة مع
التمكّن في مقام الوحدة و الدّعوت الى الوحدة مع الابقاء في الكثرة
والتصرّف في النفوس بجذبها الى الوحدة مع توسعتها في الكثرة و خلاصتها
حفظ جميع المراتب كما ينبغي و لذلك يسمّون بالحكماء .

و قد اشير الى الثلاثة فيما روى عن السيّد السّجاد عليه السلام انه قال: لويعلم
النّاس ما في طلب العلم لطلبه ولو بسفك المهج و خوض اللّجج، انّ الله تبارك
و تعالى اوحى الى دانيال عليه السلام انّ امقت عبيدى الىّ الجاهل المستخفّ بحق اهل
العلم التّارك للاقتداء بهم، و انّ احبّ عبيدى الىّ التّقى الطّالب للثّواب الجزيل
الملازم للعلماء، التّابع للحلماء القابل عن الحكماء .

و المقصود ملازمة العالم من حيث علمه و متابعة الحليم من حيث
حلّمه و القبول عن الحكيم من حيث حكمته سواء كانت الاوصاف حاصلة
لشّخص واحد او كان كلّ في شخص، اذا تمهّد هذا فنقول انّ الحكيم قد
اغناه الله بعلمه عن علم غيره و لا حاجة له الى الرّجوع الى غيره.

و امّا العالم الّذى هو شيخ الرّواية فهو غنى عن غيره من جهة علم
الكثرات، و امّا من جهة احكام القلب و تهذيب الاخلاق و علوم الاسرار فهو
محتاج الى غيره، فاقد لما هو عند غيره فينبغى له ان يرجع الى الحليم الّذى هو

شيخ الارشاد و يأخذ ما افتقده عنه .

ولا ينبغي له التأنف عنه و ان يرى نفسه افضل من الحليم، كما ان موسى عليه السلام في كمال مرتبة الرسالة و كونه من اولى العزم و كمال مرتبة علمه بالكثرات رجع الى الخضر عليه السلام مع ان مرتبة الخضر عليه السلام من هذه الجهة كانت ادون من مرتبته و سئل عنه ما كان عنده في كمال التواضع و التضرع و حفظ الادب و سؤال الاتباع و القبول مع تأنف الخضر عليه السلام عن القبول و استكباره عليه .

و قد اشير في الاخبار الى ان الحافظ لمراتب الكثرات و حقوقها افضل و اجمع من المستغرق في التوحيد و اسراره .

و قد ورد ايضاً ان موسى عليه السلام كان افضل من الخضر عليه السلام لذلك و كذلك ينبغي لشيخ الارشاد اذا لم يحصل له مرتبة اجازة الرواية ان يرجع الى شيخ الرواية و يتعلم منه احكام الكثرات و لا يتأنف عن الرجوع اليه بل يتواضع عنده و يتدلل لديه و يسئل احكام الشريعة عنه، و ينبغي لكل ان يأمر اتباعه بالرجوع الى الاخر فيما عنده حتى يقع الوداد بين العباد و يرتفع النزاع و العناد و يستحقوا الرحمة و الفضل من رب العباد .

و هكذا كان حالهم في زمن الائمة عليهم السلام و بعده الى مدة من الغيبة الكبرى، ثم لما طال الغيبة و اختلط الامّة و اختفى المشايخ و اشتبه الحال على المتسمين بالشيعة و توسلوا بعلوم العامة و صوفيتهم و حصلوا علم الشريعة و اداب الطريقة لاغراض النفسانية و اغراض دنيوية و تشبهوا بالمحققين من

مشايخ الشيعة وقع التّحاسد والتّباغض والنّزاع والخلاف بينهم.

و طعن كلّ في طريق الآخر وكفر بعض بعضاً و تفل بعض في وجوه بعض و ما هذا الا لاهواء كاسدة واغراض فاسدة، اعاذنا الله وجميع المؤمنين من شرّه في الدّنيا وتبعته في الآخرة ﴿قَالَ﴾ الخضر عليه السلام تميماً لعزمه وتثبيتاً لقدمه وتكميلاً لتضرّعه واستعداده وتمهيداً لاخذ الميثاق الاكيد عنه: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ لاني وكّلت بامر لا تطيقه وكّلت انت بعلم لا اطيقه كما في الخبر .

و ذلك لانّ موسى عليه السلام وكلّ بعلم الكثرة و حفظ المراتب والنّظر الى الظواهر و حفظ الحقوق و ايصالها الى اهلها و اجراء احكام القالب و حدوده و ذلك امر عظيم قلّما يتحمّله الا و لياء عليه السلام الا من اجتباه الله للرّسالة واستكمّله في مقام الكثرة مع كماله في التّوحيد كموسى عليه السلام و ان كان غير مطّلع على بعض اسرار التّوحيد و غرائب ، والخضر عليه السلام و كلّ بامر الولاية و اسرارها و غرائب التّوحيد و من كان حافظاً لا و ضاع الشّريعة و احكام الكثرة غير محيط بغرائب الولاية و التّوحيد لا يمكنه تحمّل ما يظهر من الغرائب من صاحب الاسرار مخالفاً لا و ضاع الكثرة و احكام الشّريعة .

و في الخبر كان موسى عليه السلام اعلم من الخضر عليه السلام و في خبر اخر و لم يكن ذلك باستحقاق للخضر عليه السلام الرّتبة على موسى عليه السلام و هو افضل من الخضر عليه السلام و كانه كان عالماً بانّ موسى عليه السلام لا يصير مستكماً في الجهتين و لذا اتى بكلمة لن المشعرة بالتأبيد و قال: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾

قَالَ ﴿مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ﴾ متضرعاً اليه خارجاً من انانيته متوسلاً بمشيئة الله تعالى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ فلما تضرع عليه و توسل بالمشيئة واعطى الميثاق من نفسه بعدم العصيان قبله و شرط عليه ان لا يسئل عن شيء صدر منه و ينتظر الاخبار منه من غير استخبار، و في حكايته تعليم و تنبيه على طريق المتابعة و الارادة بترك الانانية و الاعتراض و السؤال و ان كان ما يره مخالفاً لظاهر الشريعة.

﴿قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ و ذلك لانه اراد تربيته و تكميله باسرار الولاية و تعليمه اداب السلوك و كيفية التربية فقبل ذلك الشرط موسى عليه السلام لكنه ما وفى به لثقل ما رآه من الغرائب التي كانت مخالفة للشريعة .

﴿فَانْطَلَقَا﴾ طالبين للسفينة ﴿حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾ تشية الضمير مع كونهم ثلاثة لكون يوشع عليه السلام تابعاً و كونهما مقصودين بالحكاية ﴿قَالَ﴾ موسى عليه السلام ﴿أَخْرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾ استنكر فعله و انكر عليه نسياناً للشرط الذي كان بينهما لعظم ما رأى منه فانه كان ينكر الظلم و لا يتحمل مشاهدته ﴿لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا إِمْرًا﴾ اى منكراً عجبياً. ﴿قَالَ﴾ الخضر عليه السلام تنبيهاً على خلفه و قلة صبره و تحمله و تذكيراً لوعده: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ اسقط كلمة لك ههنا تخفيفاً للعتاب اَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ فتذكر موسى عليه السلام عهده بعدم السؤال و خلفه لوعده و اعتذر عن خلفه و سئل القبول و عدم المفارقة و ﴿قَالَ﴾ سائلاً متضرعاً

﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ لفظة ما موصولة او موصوفة او مصدرية و على الاولين فالمعنى لا تؤاخذنى على العهد المنسى ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ ولا تغشنى من متابعتى او نسيانى او مخالفتى عسراً لا يمكننى معه المتابعة .

نقل عن النبى ﷺ ان الاولى من عليهما موسى عليه السلام كانت نسياناً، وفيه تنبيه على طريق التربية و تعليم لكيفية السلوك، لان السالك فى اول الامر لابد له من تخريب سفينة البدن و النفس حتى يتخلص من سلطان ابليس و يأمن من غصبه .

﴿فَانْطَلَقَا﴾ بعد الخروج من البحر فى البر ﴿حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا﴾ يلعب بين الصبيان حسن الوجه كانه قطعة قمر و فى اذنيه درتان فنظر اليه الخضر عليه السلام فاخذه من غير ترو و استكشف حال ﴿فَقَتَلَهُ﴾ فوثب موسى عليه السلام لما اخذته الغيرة لانه رأى منه ما استنكره غاية الاستنكار و رأى منه ما يعده فى ظاهر الشريعة غاية الظلم و ان صاحبه مستحق للقتل و كانه اخذ البغض فى الله الاختيار منه فوثب مضطراً و اخذ الخضر عليه السلام و جلد به الارض و لذلك قال النبى ﷺ كانت الاولى منه نسياناً .

﴿قَالَ أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ بغير قتل نفس و لا يستحق الصبى القتل فى شرع ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ النكر ابلغ من الاستنكار من الامر قال الخضر عليه السلام ان العقول لا تحكم على امر الله بل امر الله يحكم عليها فسلم لما ترى منى و اصبر عليه فقد كنت علمت انك لن تستطيع

معی صبراً .

﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ ﴾

موسیٰ علیہ السلام بعد التنبہ بان غیر تہ لم تکن فی محلہا وانفعله هذا لا عذر له وانه لا طاقة له على تحمل ما يرى من الخضر علیہ السلام : ﴿إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ اعترف بالتقصير واستحى عن سؤال المصاحبة بعد ما وقع منه .

نقل عن النبی ﷺ: رحم الله اخي ﷺ موسیٰ علیہ السلام استحيى فقال ذلك، لو لبث مع صاحبة لا بصر اعجب العجائب ؛ و روى عنه ﷺ ايضاً وددنا ان موسیٰ علیہ السلام كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما .

و فيه تعليم و تنبيه على ان السالك بعد تخريب سفينة البدن ينبغي ان يقتل الغلام المتولد من ادم الروح و حواء النفس الذى يتولد فى اول تعلق الروح الانسانية بالنفس الحيوانية، او هو الذى شأنه التدبير و استعمال الحيل فى الوصول الى ما رب الحيوانية و الاهوية الكاسدة النفسانية و يعبر عنه تارة بالشيطنة، و تارة بالخيال، و تارة بالوهم لاستعمال الشيطان له، استعماله الخيال و الوهم فى استنباط الحيل و استعمالها، و لو لم يقتل هذا الغلام لافسد فى الارض و اهلك الحرث و النسل و افسد ابويه، و لو قتل ابدلهما الله ربهما غلام القلب الذى اذا بلغ اشدّه اتاه الله العلم و الحكم و اصلح فى الارض و كان اقرب رحماً لابويه .

﴿ فَاَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ هِيَ النَّاصِرَةُ وَ إِلَيْهَا

تنسب النَّصَارَى وَكَانُوا لَا يُضَيِّفُونَ أَحَدًا قَطَّ وَلَا يَطْعَمُونَ غَرِيبًا ﴿أَسْتَطْعَمَاءَ أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا﴾ وَكَانَا جَائِعِينَ ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ يَنْشَقُّ ﴿فَأَقَامَهُ﴾ يَوْضَعُ يَدَهُ عَلَيْهِ وَقَوْلُهُ: قَمِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَفِيهِ تَعْلِيمٌ وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي فِي آخِرِ السَّلُوكِ أَقَامَةُ جِدَارِ الْبَدَنِ وَاصْلَاحُهُ حَتَّى يَسْتَمَّ كَمَالَ النَّفْسِ بِاصْلَاحِهِ وَالتَّعْبِيرُ فِي الْوَلِّ بِالسَّفِينَةِ وَفِي الْآخِرِ بِالْجِدَارِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْبَدَنَ فِي أَوَّلِ السَّلُوكِ كَالسَّفِينَةِ الْمَمْلُوءَةِ مِنْ كُلِّ مَتَاعٍ وَفِي آخِرِهِ كَالْجِدَارِ الْمَجْرَدَةِ عَنْ مَتَاعِ النَّفْسِ .

﴿قَالَ﴾ مُوسَى ﷺ ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ يَعْنِي لَمْ يَنْبَغِ أَنْ تَقِيمَ الْجِدَارَ حَتَّى يَطْعَمُونَا يَا وَنَا وَهَذَا السُّؤَالُ وَانْ لَمْ يَكُنْ مِثْلَ سَابِقِيهِ لَكِنَّهُ لَمَّا عَاهَدَ مَعَ الْخَضِرِ ﷺ أَنْ لَا يَصَاحِبَهُ أَنْ سَأَلَهُ ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ أَيِ الْفِرَاقِ الَّذِي كَانَ مَعَهُودًا بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَوْ فِرَاقٍ فِي بَيْنِي وَبَيْنِكَ.

﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ أَيِ بَارِجَاهِ إِلَى أَمْرِ حَقٍّ أَوْ بِحَقِيقَتِهِ.

﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ وَيتَعَيِّشُونَ بِهَا، ﴿فَآرَدْتُ أَنْ أُعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ﴾ أَيِ صَالِحَةٍ وَقَدْ قُرِئَ كُلُّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ «غَضْبًا» وَقَدْ فَسَّرَ وَرَائَهُمْ فِي الْخَبَرِ بِأَمَامِهِمْ، وَانْ كَانَ الْمُرَادُ خَلْفَهُمْ فَالْمَعْنَى أَنْ خَلْفَهُمْ مَلِكًا يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضْبًا، وَهَذِهِ السَّفِينَةُ إِذَا رَجَعَتْ إِلَيْهِ صَالِحَةٌ يَأْخُذُهَا غَضْبًا وَ

نظم المعنى يقتضى تقديم قوله و كان ورائهم الى اخر على قوله فارادت ان اعيبها الى اخر، لانّ ارادة العيب مسببة عن اخذ الملك كل سفينة غصباً و عن كون ارباب تلك السفينة مساكين لكنّه و سطه بين جزئى السبب اشعاراً بانّ الاهتمام فى ارادة العيب بحفظ معيشة المساكين و الترحم عليهم لا برفع الظلم و منع الظالم.

و بعبارة اخرى كان الجزء المهمّ به فى تلك الارادة من جزئى السبب هو الحبّ فى الله لا البغض فى الله و بعبارة اخرى كان داعيه الى تلك الارادة هو الرحمة لا الغضب .

﴿وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً﴾
طهارة من الكفر والشرك و الذنوب، او نمواً فانّ غلام القلب اطهر و انمى من غلام الشيطنة ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ رحمة و عطفاً على والديه، او هو مأخوذ من الرّحم بالكسر والسكون و الرّحم بفتح الرّاء و كسر الحاء بمعنى القرابة و هذا اوفق بالمعنى اذا القرب بالقرابة اقرب منه بالرحمة، روى أنّهما ابدلا بالغلام المقتول ابنة فولد منها سبعون نبياً.

﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ﴾ و هما تأويلاً قوتا القلب العلامة و العمالة فانّ القلب بعد تولّده يحصل له قوتان باحديهما يتصرّف فى كثرات عالمه الصّغير على وفق حكم العقل، و بالاخري يتوجّه الى العقل و يأخذ ما هو صلاحه من العلوم و المكاشفات بحسب نفسه او بحسب عالمه .

وبعبارة اخرى يصير ذا جهتين: جهة الوحدة و جهة الكثرة و يتمهما عبارة عن عدم اتّصالهما بابهما العقل، او عدم اتّصالهما الى ابيهما المرشد المعلم و ببقاء جدار البدن يستخرجان ما هو المكمون تحت من كنز الجامعة بين التنزيه و التشبيه و التسبيح و التّحميد و هو مقام الجمع الذي هو قرّة عيون السّلاك.

و للاشارة الى جهة التأويل ورد اخبار مختلفة كثيرة في تفسير الكنز بأنّه لم يكن من ذهب و لافضة، و في بعضها كان: لا اله الا الله محمد ﷺ رسول الله و بعده بعض كلمات النّصح و الوعظ و في بعضها: بسم الله الرحمن الرحيم و بعده بعض الكلمات النّاصحة، و في بعضها الجمع بين التّسمية و التّهيل و رسالة محمد ﷺ و بعده كلمات النّصح و في بعضها الاقتصار على التّهيل فقط و بعده الكلمات النّاصحة و بعد اعتباره جهة التأويل يرتفع الاختلاف عن الكلّ و يتّحد المقصود من مختلفها ﴿ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ اى النّاصرة ﴿ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ و صلاح ابيهما صار سبباً لمراعاتهما و اقامة جدارهما و حفظ كنزهما.

فان الله ليحفظ ولد المؤمن الف سنة كما في الخبر وان الغلامين كان بينهما و بين ابويهما سبعمأة سنة و في الخبر ان الله ليصلح بصلاح الرّجل المؤمن من ولده و ولد ولده و يحفظه في دويرته و دويرات حوله فلا يزالون في حفظ الله لكرامته على الله .

﴿ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ﴾ قوتهما قيل: هو ما بين ثمانى

عشرة سنة الى ثلاثين و هو مفرد على بناء الجمع نادر النّظير او جمع لا واحد له من لفظه او واحده شدّ بالكسر او شدّ بالفتح لكنهما غير مسموعين بهذا المعنى و معنى الجمع اوفق بالمقصود لانه اريد به قوّة جميع القوى البدنيّة و النفسانيّة.

﴿وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَ مَا فَعَلْتُهُ﴾ اى ما رأيت من العجائب او مارأيت من اقامة الجدار ﴿عَنْ أَمْرِي﴾ و رأى .

مراتب السلوك

اعلم، انّ مقصود الخضر عليه السلام كان من اظهار تلك الغرائب ظاهراً و اجرائها باطناً تعليم موسى عليه السلام طريق التّكميل و تكميله من جهته حاجته الى التّعليم و ان كان موسى عليه السلام من جهة الرّسالة و مراقبة احكام الكثرة و حفظ مراتبها افضل و اكمل من الخضر عليه السلام، كما مرّ لكنّه كان محتاجاً الى تعليم الخضر عليه السلام طريق التّكميل فى جهة الوحدة و السلوك الى الله.

ولما كان السّالك فى اوّل مراتب سلوكه، و هو السّير من الخلق الى الحقّ محتاجاً الى خراب البدن و اضمحلال القوى النفسانيّة حتّى يتخلّص من سلطان الشّيطان و غصبه و يسلمّ للقوى العقليّة الّتى هى فى اوّل الامر مساكين عاجزون عن اكتساب ما يحتاجون اليه اظهر عليه السلام تخريب السفينة تنبيهاً و تعليمياً و تكميلاً و اسباب تخريب البدن و كسر قوى النّفس غير محصورة و لا ضبط لها و لا ميزان.

بل تكون اختياريّة ك انواع الرّياضات و السّياحات و العبادات، و

تكون اضطراريةً كأنواع البلايا والامتحانات التي يوردها الله على السَّالِك بحسب ما يقتضيه حكمته، بل نقول دخول السَّالِك في السَّلوك وقبول الشَّيخ آيَّاه والتَّوبَة على يده وتلقينه الذِّكر بشروطه أوَّل كسر قوى النَّفس و أوَّل مراتب جهاده ومقاتلته مع قوى النَّفس و أوَّل قدرة الانسان على الجهاد والغلبة.

ويحصل له بامداد الشَّيخ الغلبة مرَّة بعد اخرى حتَّى يحصل له السَّلاطنة والحكم، و السَّالِك في تلك المرتبة من السَّلوك كافر محض بالكفر الشَّهودي حيث لا يرى الله مجرّداً ولا في مظاهره حالاً او متّحداً معها و الشَّيخ ينبغي ان يتنزَّل عن مقامه العالى الى هذا المقام و يخاطب السَّالِك مطابقاً لحاله مشعراً بكفره واستتار الحقِّ عنه .

ولذلك قال الخضر عليه السلام في أوَّل الامر اما السَّفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت ان اعييها، بنسبة الفعل الى نفسه استقلالاً و اظهار لانانية من غير اشارة الى شراكة او تسبيب من الله .

ولما كان كلَّ ما ينسبه السَّالِك الى نفسه وكلَّ ما يراه من انانيته نقصاً و شراً و عيباً ابرز الفعل المنسوب الى انانيته بلفظ العيب تنبيهاً على ان السَّالِك ينبغي ان لا يرى الاَّ عيب فعله في ذلك المقام و ان كان خيراً فقال ان اعييها و لم يقل ان استخلصها من الغصب او اسلمها لاربابها ولا يرى السَّالِك حينئذ الاَّ طريق الاعتزال ^(١) و يرى نفسه مختارة والحقَّ معزولاً .

١. من انتساب الافعال الى العبد بنحو التفويض لعدم رؤيته حيثئذ غير نفسه حتَّى يداخله في

فاذا انتهى سفره هذا وابتداء السفر الثاني وهو السير من الحق والخلق الى الحق وبعده من الحق الى الحق، ينبغي ان يقتل ويمحو الشيطنة التي هي رئيس تمام القوى النفسانية والجنود الشيطانية حتى يتولد طفل القلب ويظهر بيت الصدر وينزل الاملاك فيه ويعمروا بيت القلب ويظهره لدخول رب البيت فيه، وفي هذا السفر منازل كثيرة جداً بحسب تجليّه تعالى باسمائه على السالك مفردةً او منضمة.

وفي هذا السفر يظهر عليه العقائد الباطلة وينحرف الى جميع المذاهب المختلفة من الثنوية والابليسيّة والوثنيّة والصابئيّة والجنّيّة والملكيّة والغلو والنصب والاعتزال والجبر او التوسّط بينهما والحلول والاتحاد والوحدة والاباحة والالحاد ونفى الحشر واثبات المعاد وانكار النبوة واثباتها بحسب تجلياته المختلفة باسمائه المختلفة المتضادة بحيث يرى كلّ هذه لو لم يكن عناية شيخ عليه حقّه وجميع المذاهب نشأت من هذا السير من حيث أنّه لم يكن سلاّكه تحت امر شيخ يربّيه، ويظهر بطلان الباطل عليه؛ فانه قد يظهر عليه عالماً، النور والظلمة ويراها متصرفين في عالم الطّبع فيحسب انّ للعالم مبدئين النور والظلمة، وقد يرى في العالمين حاكمين يتصرّف فيهما وفي عالم الطّبع، فيحسب انّ المبدء يزدان واهريمن، وقد يرى العالمين وحاكيميها مستقلّين غير معلول احدهما للآخر فيظنّ انّهما قد يمان.

وقد يرى عالم الظلمة وحاكمه معلولين للنور وحاكمه، فيحسب انّ

احدهما قديم والاخر حادث، و قديتجلّى تعالى شأنه على بعض المظاهر كالاملاك و الافلاك والفلكيّات والعناصر والعنصريّات و الابالسة و الجنّة باسم الالهة، فيظنّ أنّه مستحقّ للعبادة و قديتجلّى ببعض اسمائه على السّالك او على غيره بحيث يراه حالاً فيه فيعتقد الحلول و قديعتقد فى هذا التّجلّى الجبر حين يرى الفعل منه تعالى جارياً عليه .

و قديتجلّى كذلك بحيث يرتفع الاثنيّية فيعتقد الاتّحاد و قديعتقد فى هذا التّجلّى التّوسّط بين الجبر و التّفويض و قديتجلّى عليه او على غيره بحيث لا يبقى شعور من السّالك بغيره تعالى و ان كان باقياً عليه بعد شىء من البشريّة فيظهر منه حينئذ الشّطحيّات مثل سبحانهى ما اعظم شأنى! و ليس فى جبّى سوى الله! و انا الحقّ و امثال ذلك .

و قد يعتقد السّالك الغلوّ فى كلّ من تلك التّجليّات الثلاثة و لعلّ قوله تعالى: فلم تقتلوهم و لكنّ الله قتلهم كان اشارة الى الثّالث من تلك المقامات لانه تعالى لم يشر الى بقاء نفسيّة لهم فى العبارة .

و قديتجلّى باسم الواحد عليه وعلى ماسواه فيمحو لمراتب و التّعيينات عن نظر السّالك فيعتقد الوحدة و يتولّد منه الاباحة و الالحاد و الزندقة و انكار الرسالة و انكار المبدء و المعاد و سقوط العبادات و لا يخلو السّالك فى هذا السّفر عن الشّرك الوجودى و رؤية الانانيّة من نفسه مع شهود الحقّ مجرداً او فى المظاهر .

وايضاً قلّمَا ينفكّ عن الخشية و ان كان قد زال عنه الخوف لانه جاوز

السَّفر الأوَّل والخوف من لوازمه، وللإشارة الى هذا السَّفر والاشراك و الخشية اللّازمين فيه قال: فخشينا تشريكاً في الانانيّة حيث تنزّل الى هذا المقام مداراةً مع موسى عليه السلام وموافقة له، والخشية و ان لم يصحّ نسبتها الى الله تعالى منفرداً لكن تشريكه تعالى في الانانيّة مع كون نسبتها الى احدهما صحيح .

وايضاً الخشية حالة حاصلة عن التَّرحُّم والخوف^(١) وبعبارة اخرى حالة ممتزجة من لذّة الوصال و الم الفراق و الفوت، ونسبتها اليهما باعتبار جزئيهما صحيحة و لرؤية الارادة من نفسه و من الله قال فاردنا بالتَّشريك، و نهاية هذا السَّفر نهاية الفقر و بداية الغنى كما اشير اليه بقوله: الفقر اذا تمّ هو الله، و في تلك الحالة ان بقى عليه شيء من بقايا نفسه و بقايا البشريّة يظهر منه الشَّطحيّات كما سبق .

و من بعد هذا السَّفر، السَّفر بالحقّ في الحقّ، و في هذا السَّفر لا يبقى عين من السّالك و لا اثر فلا يكون منه و من سفره خبر، و لذالم يظهر الخضر عليه السلام منه شيئاً و لم يخبر عنه بشيء، و بعد هذا السَّفر، السَّفر بالحقّ في الخلق، و هو اخر مقامات السّالكين و نهاية سير السّائرين و بحسب السّعة و الضّيق و التّمكن و التّلون في تلك المقامات يتفاضل السّلاك و الاولياء و الرّسل عليهم السلام .

و هذا السَّفر هو البقاء في فناء و البقاء بالله و فيه شهود جمال الوحدة

١. فينسب ترحُّم و الوصال الى الله والخوف و الفراق الى العبد فإنّ جهة العبدية ليست الآ خوف و الفراق و الجهة الالهية ليست الآ التَّرحُّم و الوصال فلا يظهر الوصال الآ برفع جهد العبدية .

فى مظاهر الكثرات، و فيه حفظ الوحدة فى عين لحاظ الكثرة، و حفظ
المراتب و حدودها فى عين شهود الوحدة، و جمال الحقّ الاوّل، و فى هذا
السّفر لا يبقى الانانيّة الاّ الله الواحد القهار، و لا يرى السّالك فعلاً و صفة و حوالاً
و قوّة الاّ من الله و بالله فيقول عن شهود و تحقيق لا اله الاّ الله و لا قوّة الاّ بالله و
هو الاوّل و الاخر و الظّاهر و الباطن و هو بكلّ شىء عليم و هو بكلّ شىء محيط
و لا مؤثّر فى الوجود الاّ الله و فى هذا المقام صدر عن بعض الكاملين ما ظاهره
وحدة الوجود الممنوعة: مثل سبحان من اظهر الاشياء و هو عينها، فانه بتجليه
الفعلى عين كلّ ذي حقيقة و حقيقته فالمعنى و هو بفعله الذى هو المشيئة حقيقة
كلّ ذي حقيقة و مثل قول الشّاعر بالفارسيّة:

غيرتش غير درجهان نگذاشت زان سبب عين جمله اشيا شد
فانّ الغيرة من صفاته الفعلية و هى من اسماء المشيئة يعنى انّ غيرته
التي هى فعله صارت حقيقة كلّ ذي حقيقة و مثل ليس فى الدّار غيره ديار و مثل
قوله:

که یکی هست و هیچ نیست جز او و حده لا اله الاّ هو
و غير ذلك ممّا قالوه بالعربيّة و الفارسيّة نثراً و نظماً ممّا يوهّم الوحدة
الباطلة ، فانّها كلّها صحيحة كما اشير الى صحتها ان كان صدورها عن صاحب
هذا المقام، و ان كان صدورها عن صاحب سفر الثّانى كانت من جملة
الشّطحيّات كما سبق و لعلّ قوله تعالى و ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
باثبات نفسيّة للرّسول ﷺ و نفى الفعل عنه و اثباته له كان اشارة الى هذا

المقام .

ولما حصل مقصوده عليه السلام من تعليم الخضر عليه السلام وانتهى سفره الى هذا السفر واستكمل سيره عليه السلام في المراتب الممكنة للانسان ولم يبق ممّا يستحقّه بحسب الاستعداد شيء، قال الخضر عليه السلام هذا فراق بيني وبينك، ولما لم يبق في نظر شهوده عليه السلام الا الله وتجلّى له باسمه الجامع على كلّ شيء وفيه ولم ير فعلاً وحولاً وقوة الا من الله تعالى تبرّء الخضر عليه السلام حينئذ موافقاً لحال موسى عليه السلام من انانيته ونسب الفعل مطابقاً لشهود موسى عليه السلام الى الله وحده فقال فاراد ربك ان يبلغا شدّهما وما فعلته عن امرى .

وفيما روى عن الصادق عليه السلام اشارة اجمالية الى جميع ما ذكر لانه قال: في قوله فاردت ان اعيبها فنسب الارادة في هذا الفعل الى نفسه لعله ذكر التعيب لانه اراد ان يعيبها عند الملك اذا شاهد هافلا يغصب المساكين عليها و اراد الله عزّ وجلّ صلاحهم بما امره به من ذلك، فذكر في علّة التقرّد بالانانية التعيب هناك و اشار عليه السلام في الفقرة الثانية الى وجه الاخر الذي هو احتجاب الله عن نظره عليه السلام في هذا المقام حيث قال في قوله: فخشينا ان يرهقهما انما اشترك في الانانية لانه خشي والله لا يخشى لانه لا يفوته شيء ولا يمتنع عليه امر اراده، وانما خشي الخضر عليه السلام من ان يحال بينه و ما امره به فلا يدرك ثواب الامضاء فيه ووقع في نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوى الغلام فعمل فيه وسط الامر من البشرية مثل ما كان عمل في موسى عليه السلام لانه صار في الوقت مخبراً وكليم الله موسى عليه السلام مخبراً ولم يكن ذلك باستحقاق للخضر عليه السلام الرتبة

على موسى عليه السلام و هو افضل من الخضر عليه السلام بل كان الاستحقاق موسى عليه السلام للتبيين

لانّ قوله عليه السلام لانه خشى و الله لا يخشى و ان كان بظاهره لا يناسب الاشتراك فى الانانيّة لكنّه بضميمة قوله و وقع فى نفسه انّ الله جعله سبباً لرحمة ابوى الغلام مع قوله عليه السلام فعمل فيه وسط الامر من البشريّة يصير مناسباً للاشتراك فى الانانيّة، فانّ معناه انّ الخشية بتمام اجزائها لا يصحّ نسبتها الى الله لكنّها باعتبار جزؤها الذى هو الرحمة يصحّ نسبتها اليه تعالى .

و قوله: فعمل فيه وسط الامر اشارة الى وسط حال الانسان من مشاهدة نفسه و مشاهدة الله، وكذا قوله: وقع فى نفسه انّ الله جعله سبباً لرحمة ابوى الغلام، يدلّ على مشاهدة الله و تسبيبه، و قوله مثل ما كان عمل فى موسى عليه السلام يشير الى انّ الخضر عليه السلام تصرّف فى موسى عليه السلام و رفع درجته عن مقام الاحتجاب الى مقام شهود الله و شهود الواسطة و قوله لانه صار فى الوقت مخبراً لتعليل التصرّف الخضر عليه السلام فى موسى عليه السلام مع انه كان انقص منه والمعنى انّ الخضر عليه السلام صار فى وقت اتباع موسى عليه السلام مخبراً و معلماً لما لا علم لموسى عليه السلام به و موسى عليه السلام صار تابعاً و متعلماً و تصرّف الخضر عليه السلام كان من هذه الجهة و لا ينافى ذلك اكملية موسى عليه السلام من جهة اخرى .

ولذا قال و لم يكن ذلك باستحقاق للخضر عليه السلام الرتبة على موسى عليه السلام والاّ فمحض المخبريّة والمخبريّة لمقتضى الرتبة للمخبر على المخبر بوجه و قال عليه السلام فى قوله: فاراد ربك فبرء من الانانيّة فى اخر القصص و نسب الارادة

كلّها الى الله تعالى ذكره فى ذلك لانه لم يكن بقى شىء ممّا فعله فيخبر به بعد و يصير موسى عليه السلام به مخبراً ومصيّفاً الى كلامه تابعاً له فتجرّد من الانانيّة و الارادة تجرّد العبد المخلص ثم صار متنضلاً ممّا اتيه من نسبة الانانيّة فى اوّل القصة و من ادعاء الاشتراك فى ثانى القصة فقال رحمة من ربك و ما فعلته عن امرى ف قوله عليه السلام لانه لم يكن بقى شىء ممّا فعله فيخبر به يعنى لم يكن بقى شىء ممّا فعله فيخبر به حتّى يحتاج الى وساطته و يراه واسطة بل تجرّد نظره الى الله واستغنى عن الواسطة و فى قوله و يصير موسى عليه السلام به مخبراً ومصيّفاً الى كلامه تابعاً له، اشارة الى انه استغنى عن الشيخ و الواسطة و استكمل فى جهة نقصه و تعلّم ما يحتاج الى تعلّمه .

﴿ ذَٰلِكَ ﴾ المذكور من بيان حكمة كلّ ما رأيته ﴿ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ اى حقيقته و حكمته فانّ التّأويل كثيراً ما يستعمل فيما يؤل اليه او ارجاع ما تسطع الى حقيقة صحيحة و حكمة مقتضية من مصدره و غايته، واسقط التّاء من لم تستطع هيهنا اشعاراً بظهور نقصان طاقته عن الصّبر عليه و لم يسقط التّاء عمّا سبق من قوله لن تستطيع فى الموارد و قوله سأنبئك بتأويل ما لم تستطع لعدم ظهور نقصان الاستطاعة بعد على موسى عليه السلام بل كان مدّعياً للاستطاعة كما روى عنه عليه السلام انه قال بل استطيع .

﴿ وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ﴾ ورد فى سبب نزوله ما سبق فى سبب نزول قصة اصحاب الكهف، و ورد انه سئل عليه السلام نفر من اليهود عن طائف طاف المشرق والمغرب .

اعلم، انّ المسمّى بذى القرنين كان اثنين اكبر واصغر وكلاهما ملكاً
فى الارض و انّ ذا القرنين الاكبر هو الذى كان عبداً صالحاً نبياً او غير نبىّ و
هو الذى طاف المشرق والمغرب وبنى سدّاً جوج و مأجوج، و هو كان غلاماً
من اهل الرّوم و كان ابن عجوز فقيرة وهبه الله تعالى الملك والسّلطنة.

و ورد انه سمى بذى القرنين لانه بعث فى قومه فدعاهم الى الله
فضربوه على قرنة الايمن فاماته الله او غاب عنهم على اختلاف الروايات
خمسائة عام او مائة عام او مدّة على اختلاف الروايات ايضاً ثمّ بعثه الله تعالى
فدعا الى الله فضربوه على قرنه الايسر فاماته او غاب عنهم فى المدّة
المذكورة ثمّ بعثه الله فملك المشرق والمغرب .

و ورد ايضاً انه عوّضه الله فى مكان الضّربتين على رأسه قرنين
اجوفين وجعل عزّ ملكه و آية نبوّته فى قرنيه ثمّ رفعه الله الى السّماء الدّنيا
فكشط له الارض كلّها، جبالها وسهولها وفجاجها حتّى ابصر ما بين المشرق و
المغرب و اتاه الله من كلّ شىء سبباً فعرف به الحقّ والباطل و ايّده فى قرنيه
بكسف من السّماء فيه ظلمات ورعد وبرق ثمّ اهبطه الى الارض و اوحى اليه
سير فى ناحية غربىّ الارض وشرقيّها فقد طويت لك البلاد وذلّت لك العباد
فارهبتهم منك و ذلك قول الله تعالى: انا مكّنّاه فى الارض .

و ورد ايضاً انه رأى فى المنام كانه دنى من الشّمس حتّى اخذ بقرنيها
فى شرقها وغربها فلمّا قصّ رؤياه على قومه وعرفهم سمّوه ذا القرنين
فدعاهم الى الله فاسلموا، و ذكر فى التّواريخ انه لمّا طاف المشرق والمغرب

سَمِيَ ذَا الْقَرْنَيْنِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ لَمَّا كَانَ كَرِيمَ الطَّرْفَيْنِ أَبَاً وَأُمًّا سَمِيَ ذَا الْقَرْنَيْنِ .
 وَقِيلَ: كَانَ لَهُ صَفِيرَتَانِ مِنْ طَرْفَيْ رَأْسِهِ وَلِذَلِكَ سَمِيَ ذَا الْقَرْنَيْنِ وَقِيلَ:
 كَانَتْ صَفْحَتَا رَأْسِهِ مِنْ صَفَرٍ أَوْ مِنْ نَحَاسٍ أَوْ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ مِنْ ذَهَبٍ وَلِذَلِكَ
 سَمِيَ ذَا الْقَرْنَيْنِ.

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْإِخْبَارُ فِي نَبَوِّهِ وَعَدَمِهَا وَاسْمُهُ كَانَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ ضَحَّاكٍ
 وَلَقَبَهُ كَانَ عِيَّاشًا وَ اخْتَلَفَ الْإِخْبَارُ فِي بَابِ قَرْنِيهِ وَنَبَوِّهِ يَشْعُرُ بِالتَّأْوِيلِ
 خُصُوصًا مَا ذَكَرَ فِي الْإِخْبَارِ مِنْ قَوْلِهِمْ عليه السلام: وَفِيكُمْ مِثْلُهُ مُشِيرِينَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ
 فَإِنَّهُ كَلَّمَا ذَكَرَ لِشَخْصٍ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ فَهُوَ جَارٍ فِيهِ فِي نَوْعِهِ وَكَلَّمَا كَانَ فِي
 الْعَالَمِ الْكَبِيرِ شَخْصًا أَوْ نَوْعًا فَهُوَ جَارٍ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ .

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْإِخْبَارُ وَالتَّوَارِيخُ فِي زَمَانِ ظُهُورِهِ فَإِنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ
 زَمَانِ نُوحٍ عليه السلام وَذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ مُعَاصِرًا لِأَبِرَاهِيمَ عليه السلام وَذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ عِيسَى عليه السلام .
 ﴿قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ أَيْ مَا يَتَذَكَّرُ بِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ مُشْرِقَهَا وَمَغْرِبَهَا ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ
 شَيْءٍ سَبَبًا﴾ وَ عَلَّةٌ مِنْ عَلَلِهِ بِهَا تَمَكَّنَ تَمَكَّنًا تَامًّا مِنَ الْوُصُولِ إِلَيْهِ وَ
 التَّصَرُّفِ فِيهِ وَالتَّسَلُّطِ عَلَيْهِ فَإِنَّ الْأَشْيَاءَ الْكُونِيَّةَ كُلَّهَا مُسَبَّبَاتٌ عَنِ الْمَوْجُودَاتِ
 الْعُلَوِيَّةِ مِنَ الْأَشْبَاحِ الْمَثَالِيَّةِ وَالْأَرْوَاحِ الْمَجْرُودَةِ وَلِكُلِّ بِحَسَبِ الْمَرَاتِبِ الطَّوَلِيَّةِ
 عِلَلٌ وَأَسْبَابٌ عَدِيدَةٌ بِهَا يُمْكِنُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ وَالتَّصَرُّفُ فِيهِ وَالتَّسَلُّطُ عَلَيْهِ.

وَقَدْ وَرَدَ أَنَّهُ رَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ فَكَشَطَ لَهُ عَنِ الْأَرْضِ وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنِ
 اتِّصَالِهِ بِالْمَلَكُوتِ وَعَالَمِ الْمَلَكُوتِ أَسْبَابُ قَرِيبَةٍ لَهَا فِي الْمَلِكِ فَاعْطَى مِنْ كُلِّ

شئ سببه وعلته ولذلك سهل عليه السير في شرق الارض وغربها والتسلط على سهلها وجبلها.

﴿ فَأَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ من الاسباب التي اوتى يعنى ادرك من الملكوت سبب المغرب وعلّة وجوده وتوسّل بتلك العلّة الى السير اليه ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ ﴾ اى الجانب الذى يلي المغرب من الربع المسكون تنزيلاً ومقام الطّبع من عالم الكون والملكوت السفلى من العالم التي هي دار الشياطين والجنّة ومقام الاشقياء والاشرار فانّ الكامل يتنزّل تارة الى عالم الطّبع والملكوت السفلى حتّى يشاهد دقايقهما ويستجمع كمالتهما ويصعد الاخرى .

وقوله: ﴿ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ﴾ ذات الطّين الاسود يسير الى التأويل، فانّ شمس الرّوح والعقل غروبهما في عين الطّبع الحمئة التي اختلط ماء الوجود فيها بحمّة المادّة ولوازمها من الحدود والتّعيّنات والاعدام في العالم الصّغير والكبير وفي عين الملكوت السفلى التي ماؤها اقلّ وحماتها اكثر، واما غروب الشّمس المحسوس فانه ليس الا بالتّجاوز عن دائرة الافق وما قيل: في بيانه من احتمال أنّه بلغ ساحل البحر المحيط فلم يكن في مطمح نظره الاّ الماء فرأها تغرب في الماء لا يناسب التّعبير بالغروب في العين الحمئة بل يناسبه التّعبير بالغروب في الماء او في البحر .

و اما عالم الطّبع وما تحته فيناسبه التّعبير عنه بالعين الحمئة لاختفاء ماء الوجود تحت حمّة المادّة ولوازمها فيه .

و ما روى عن سيدنا و مولانا امير المؤمنين عليه السلام من قوله فى عين
حامية فى بحر دون المدينة التى ممّا يلى المغرب عليه السلام يعنى جابلقا ناظر الى
التأويل فانّ البحر الذى دون جابلقا هو عالم الطّبع فانّ جابلقا هو عالم المثال
الهابط و هو المدينة التى تلى المغرب و دونه عالم الطّبع و دون عالم الطّبع
عالم الجنّة و الشّياطين المعبّر عنه بالملكوت السّفلى، و لفظ الحامية اما من
الحماة بمعنى الحمئة او من الحمى بمعنى الحارّة.

وهكذا قوله عليه السلام لمّا انتهى مع الشّمس الى العين الحامية و جدها تغرب
فيها و معها سبعون الف ملك يجرونها بسلاسل الحديد و الكلايب يجرونها فى
قعر البحر فى قطر الارض الايمن كما تجرى السّفينة على ظهر الماء، ناظر الى
التأويل و المراد بقطر الارض الايمن عالم الطّبع فانه ايمن بالنسبة الى عالم
الجنّة او المراد به عالم المثال العلوى فانه كثيرأ ما يعبّر عنه بالارض .
﴿ وَ جَدَّ عِنْدَهَا ﴾ عند العين الحمئة ﴿ قَوْماً ﴾ نكر القوم و لم يصفه
بوصف كما فى قرينتيه تحقيراً لهم كانّهم لغاية حقارتهم و نكارتهم لا يمكن
توصيفهم و تعيينهم بوجه .

﴿ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ ﴾ هذا الخطاب يدلّ على نبوّته اذ شأن
الانبياء عليهم السلام ان يخاطبوا بكتاب الله الاّ ان يقال: انّ الله خاطبه على لسان نبيّ
وقته ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ ﴾ بسبب كفرهم و بعدهم بالقتل و الاسر و النهب و سائر
انواع التعذيب ﴿ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ بتعليم الشّرايع و اصلاح
المفاسد و وضع السّياسات الشرعيّة فيهم و العفو عن مسيئتهم، وان مع صلته

مبتدء والخبر محذوف اى اَمَّا تعذيبك كائن فيهم او اتخاذك الحسن فيهم.
 ﴿قَالَ﴾ بعد تخيير الله تعالى اياه مجيباً له بما فيه خروج عن الظلم و
 عمل بالعدل كما هو شأن الانبياء ﷺ ﴿أَمَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ على نفسه بالاصرار
 على كفره بعد دعوته او على الغير بعدم قبول السياسات والخروج من تحت
 الحدود الالهية ﴿فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ﴾ بما يليق بحاله من القتل وقطع الاطراف
 والاسر والنهب والاستعباد.

﴿ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ بعد الموت ﴿فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا﴾ منكرًا
 لم يعهد مثله.

﴿وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ﴾ بقبول الدعوة وترك ظلم نفسه ﴿وَعَمِلَ
 صَالِحًا﴾ باخذ الحدود والاحكام الشرعية وعدم التجاوز عنها بعد
 الايمان حتى لا يصير ظالماً على نفسه ولا على غيره ﴿فَلَهُ جَزَاءٌ
 الْحُسْنَىٰ﴾ من ربه.

قرىء جزاء بالنصب والتنوين على ان يكون الحسنى مبتدء وله
 خبرأله و جزاء حالاً او تمييزاً او مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف و قرىء جزاء
 مرفوعاً منوناً على ان يكون مبتدء والحسنى بدله .

و قرىء جزاء الحسنى بالرفع والاضافة و اعرابه ظاهر و قرىء جزاء
 الحسنى بالنصب من غير تنوين على ان يكون سقوط التنوين بالتقاء الساكنين
 لا بالاضافة و يكون مثل صورة التنوين بحسب الاعراب و على ان يكون
 سقوط التنوين بالاضافة و يكون مفعولاً مطلقاً للخبر المحذوف اى جزاء جزاء

الحسنى و قدّم تعذيبه فى القرينة الاولى على تعذيب الله لكون تعذيب الله مختصاً بالآخرة كما صرح به و كون مرتبته بعد مرتبة تعذيبه فى الدنيا و قدّم جزاء الرّب فى القرينة الثانية على جزاء نفسه للاشعار بعموم جزاء الرّب للدنيا و الآخرة و لو اخرّلاهم اختصاصه بالآخرة مثل قرينته .

﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا﴾ فى الخراج و فى وضع السياسات ﴿يُسْرًا﴾ اى امراً سهلاً يسهّل تحمّله ﴿ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا﴾ علة من علل جانب المشرق من الرّبع المسكون او من العالم تمكّن منها من الوصول اليه والتسلّط على اهله والتصرّف فيهم .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ من الرّبع المسكون او من العالم ﴿وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا﴾ قد ورد فى تنزيله أنّهم لم يعلموا صنعة البيوت و لا صنعة الثّياب و عن على عليه السلام أنّه ورد على قوم قد احرقتهم الشمس و غيرت اجسادهم و الوانهم حتّى صيّرتهم كالظلمة لكنّ الاية تشعر بالتأويل لانه قال حتّى اذا بلغ المطلع الشمس و لم يقل المشرق فانّ المشرق و ان كان بمعنى المطلع لغة لكنّه فى العرف اختصّ باؤل بلاد يشرق الشمس عليها و لا من الرّبع المسكون او ببلاد واقعة فى طرف المشرق من الرّبع المسكون بخلاف مطلع الشمس فانه على معناه اللّغوى و بمعناه اللّغوى كلّ اجزاء الارض مطلع و مغرب باعتبارين .

و كذا قوله: وجدها تطلع على قوم دون ان يقول وجد فيه قوماً او عنده قوماً فانّ فيه اشعاراً بانّ البالغ مطلع الشمس يكون نظره الى الشمس و

طلوعها بخلاف البالغ مغرب الشمس فأنه وان كان ناظراً الى الشمس و غروبها لکنه لتراکم الکثرات و اختفاء ضوء الشمس يقع نظره على الکثرات استقلاً .

ولعله اراد بالقوم المجذوبين الفانين في الله الذين لم يبق عليهم من التعيينات الكونية التي هي بمنزلة اللباس والساتر من اشعة الشمس الحقيقية شيء وللإشارة الى كون بقائهم وتعيينهم ووجودهم ببقاء الله وتعيينه ووجوده قال: لم نجعل لهم من دونها ستراً كما ورد في القدسي ان اوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري .

﴿ كَذَلِكَ ﴾ صفة لسترٍ، اي ستراً مثل ذلك الستر يعني لم نجعل لهم قبل ذلك الستر او حال من الشمس اي وجدها حال كونها مثل ذلك ، او تطلع حال كونها مثل ذلك المذكور ممن عند الشمس بان لم نجعل لها من دونها ستراً من غيم التعيينات والحدود و غيرة الالهواء والكثرات او حال من فاعل وجدها، اي حال كون ذي القرنين كذلك اي مثل من كان عند الشمس غير مستور بستر غير الشمس او خبر مبتداء محذوف جواباً لسؤال مقدر عن حال ذي القرنين او عن حال الشمس او عن حال القوم على سبيل الاعجاب كأنه قيل: على سبيل الاستعجاب والاستغراب، الم يكن لهم ستر غير الشمس؟!

فاجاب تأكيداً بقوله حالهم كذلك او التقدير امره كما ذكر .

﴿ وَقَدْ أَحْطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴾ علماً، يعني ان ذا القرنين و من عنده حين البلوغ الى مطلع الشمس و احوالهم و مالهم من الاموال في العالم

الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَانْكَانُوا مُخْتَفِينَ عَنْ أَهْلِ الْعَالَمِ غَيْرَ مَعْلُومِينَ لَهُمْ لَغَايَةُ الْبَعْدِ
هَذَا بِحَسَبِ التَّنْزِيلِ وَلِفَنَائِهِمْ عَنْ أفعالِهِمْ وَأوصافِهِمْ وَذَوَاتِهِمْ بِحَسَبِ التَّأْوِيلِ
لَكِنَّهُمْ مَعْلُومُونَ لَنَا بِاقُونَ فِي عِلْمِنَا لَمْ يَغْرَبُوا عَنْ عِلْمِنَا وَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ أَوْ
مُسْتَأْنَفَةٌ ﴿ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا﴾ موصلاً إِلَى مَا بَيْنَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ وَمَغْرِبِهَا.

﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ﴾ أَيِ الْجَبَلَيْنِ اللَّذَيْنِ بَنَى بَيْنَهُمَا
سَدًّا، سَمَّيَهُمَا بِاسْمِ السَّدِّ مَجَازاً بِعِلَاقَةِ الْمَجَاوِرَةِ أَوْ سَمَّيَهُمَا سَدَّيْنِ لِكُونِهِمَا
حَاجِزِينَ مِنَ الْعُبُورِ ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا﴾ لَا مِنْ خَلْفِهِمَا.

﴿قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ لِبَعْدِهِمْ عَنْ أَرْبَابِ اللُّغَاتِ
الْمَعْرُوفَةِ وَقَلَّةِ فُطَانَتِهِمْ بِحَيْثُ لَا يَفْقَهُونَ الْمَقْصُودَ الْآخَرِيَّ مِنَ الْكَلَامِ لِعَدَمِ
تَوَجُّهِهِمْ إِلَى الْآخِرَةِ وَعَدَمِ سُلُوكِهِمُ إِلَيْهَا، بَلْ عُلُومُهُمْ كَانَتْ مُحْصُورَةً عَلَى
عِمَارَةِ الدُّنْيَا لَكِنَّهُمْ كَانُوا مُسْتَعِدِّينَ لِلتَّنْفِظِ وَالْإِصْلَاحِ مُلْقِينَ السَّمْعَ لِلتَّسْلِيمِ وَ
الْإِنْقِيَادِ وَلِذَا لَمْ يَقُلْ تَعَالَى: أَمَّا أَنْ تَعَذَّبَ أَوْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حَسَنًا وَقَالُوا تَسْلِيمًا هَلْ
نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا.

﴿قَالُوا يَٰأَدَا أَلْقُرْنَينَ إِنَّ يَٰأَجُوجَ وَمَٰجُوجَ﴾ هُمَا بِحَسَبِ
التَّنْزِيلِ قَبِيلَتَانِ مِنْ وَلَدِ يَافَثَ بْنِ نُوحٍ عليه السلام كَمَا قِيلَ وَقِيلَ: يَٰأَجُوجُ مِنَ التُّرْكِ وَ
مَٰجُوجُ الْجِيلِ وَرَوَى أَنَّ جَمِيعَ التُّرْكِ وَالسَّقَالِبِ وَيَٰأَجُوجُ وَمَٰجُوجُ وَالصِّينِ
مِنْ يَافَثَ بْنِ نُوحٍ عليه السلام حَيْثُ كَانُوا.

وَأَمَّا بِحَسَبِ التَّأْوِيلِ فَالْمُرَادُ بِيَٰأَجُوجَ وَمَٰجُوجَ الشَّيَاطِينِ وَالْجِنَّةِ أَوْ
صَنَفَانِ مِنْهُمْ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَمَا تَوَلَّدَ مِنْهُمَا مِنَ الْقَوَى وَالْجُنُودِ فِي الْعَالَمِ

الصَّغِيرَ وَهُمَا خَلْفَ الْبَرْزَخِ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَخَلْفَ السِّدِّ الَّذِي يَبْنِيهِ خَلَفَاءُ اللَّهِ
بِالتَّلْقِينِ وَالتَّعْلِيمِ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ وَاشْتَقَاقَهُمَا مِنْ أَجٍّ إِذَا اسْرَعَ أَوْ مِنْ أَجِّ النَّارِ
إِذَا اشْتَعَلَ النَّارَ، وَهُوَ يَشْعُرُ بِالتَّأْوِيلِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ وَالْجِنَّةَ خَلَقُوا مِنَ النَّارِ وَهُمْ
مُسْرِعُونَ فِي الْفَسَادِ وَعَلَى هَذَا كَانَ مَنَعَ صَرْفَهُمَا لِلْعِلْمِيَّةِ وَالتَّأْنِيثِ وَإِنْ كَانَ
عَجْمِينَ فَلِلْعَجْمَةِ وَالْعِلْمِيَّةِ وَمَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ مِنْ بَيَانِ حَالِهِمَا وَجِثَّتُهُمَا وَ
كَيْفِيَّةِ نَقْبِهِمَا لِلسِّدِّ وَخُرُوجِهِمَا مِنْ خَلْفِ السِّدِّ وَكُلُّهُمَا النَّاسَ وَشَرِبَهُمَا لِلانْهَارِ
الْمَشْرِقِيَّةِ وَالْبَحِيرَةِ الطَّبْرِيَّةِ وَكَثَرْتُهُمَا وَطُولُ بَقَائِهِمَا وَكَثْرَةُ مَا تَنَاسَلُوا تَمَامًا
يَدُلُّ عَلَى التَّأْوِيلِ .

وَأَمَّا سِدٌّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ فِي وَجْهِ الْأَرْضِ فَلَمْ يَنْقَلِ أَحَدٌ مِنْ
الْمُورِّخِينَ عَلَى التَّحْقِيقِ كَيْفَ هُوَ؟ وَإِنْ هُوَ؟ وَمَا حَالُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَمَا
حَالُ مَنْ دُونَ السِّدِّ؟ وَلَعَلَّهُ غَارٌ فِي الْمَاءِ أَوْ غَابَ عَنِ الْأَنْظَارِ حَتَّى انْمَحَى خَبْرُهُ
عَنِ الْأَخْبَارِ وَآثَرُهُ عَنِ الْأَثَارِ وَالْأَلْمَا انْمَحَى خَبْرُهُ، وَمَا ذَكَرَ مِنَ التَّوَارِيخِ أَخْبَارَ
تَقْرِيْبِيٍّ وَذَكَرَ تَخْمِينِيٍّ.

﴿مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يَعْنِي فِي أَرْضِنَا بِالْقَتْلِ وَالتَّهْبِ، وَوَرَدَ
أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْكُلُونَ النَّاسَ وَكَانُوا يَرْعُونَ فِي الزَّرْعِ وَالْثَّمَارِ وَيَأْكُلُونَ
الْمَاءَ كَوَلَاتٍ وَيَحْمِلُونَ غَيْرَ الْمَاءِ كَوَلَاتٍ .

﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ نُوَدِّيهِ إِلَيْكَ التَّمَسُّوا مِنْهُ قَبُولَ الْخَرَجِ
﴿عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ يَمْنَعُهُمْ عَنِ الْخُرُوجِ عَلَيْنَا وَلَعَلَّهُ
كَانَ خُرُوجُهُمْ مِنْ طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُمْكِنُهُمْ الْخُرُوجُ مِنْ غَيْرِهِ كَمَا اشْعُرُ بِهِ قَوْلُهُ بَيْنَ

السَّدِّينَ.

﴿قَالَ﴾ تيسيراً عليهم و ترحمًا ﴿مَا مَكَّنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾ ممَّا تجعلون لى من الخراج فلاحاجة لى الى الخراج ﴿فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ﴾ يعنى لاحاجة لى اموالكم لكن امدونى بقوتكم و مقدوركم من العملة و الالات و ما يحتاج اليه بناء السدِّ ﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ و هو اعظم من السدِّ اجابهم باعظم من مسئوولهم.

﴿ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ الزُّبْرَةُ القطعة العظيمة و الجملة بدل تفصيلى من قوله اعينونى ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ﴾ يعنى فاتوه زبر الحديد حتى اذا ساوى ذو القرنين او الحديد ﴿بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ﴾ قرىء الصَّدَفَيْنِ بالتحريك، بضمّتين و بضمّ الاول و سكون الدال و المقصود منهما جانبا الجبلين.

﴿قَالَ﴾ للعملة ﴿أَنْفُخُوا﴾ فى المنافيخ ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا﴾ كالتار باحمائه ﴿قَالَ ءَاتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ قطراً متنازع فيه لكلا الفعلين و القطر التّحّاس .

روى عن مولانا و مقتدانا امير المؤمنين عليه السلام انه قال فاحتفروا له جبل حديد فقلعوا له امثال اللّبن فطرح بعضه على بعض فيما بين الصَّدَفَيْنِ و كان ذو القرنين هو اوّل من بنى ردماً على وجه الارض ثم جعل عليه الحطب و الهب فيه النّار و وضع عليه المنافيخ فنفخوا عليه قال فلمّا ذاب قال اتونى بقطر فاحتفروا له جبلاً من مسّ فطرحوه على الحديد فذاب معه و اختلط به.

﴿فَمَا أَصْطَاعُوا﴾ بحذف تاء الاستفعال اشعاراً بنفى القدرة الضعيفة فضلاً عن القويّة ﴿أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ لملاسته وغاية ارتفاعه ولعلّهم كانوا كالبهائم لم يتفطنوا صنعة الدّرج او جمع التّراب خلف السّدّ بحيث يستوى التّراب مع السّدّ فانّهم مع كثرتهم لو تفطّنوا به سهل عليهم ذلك وكان الجبلان محيطين بهم من اطرافهم او منتهين الى البحر بحيث لا يمكنهم العبور من نواحيها وكان ارتفاع الجبلين كالسدّ في الملاسة والارتفاع من غير سفح و لم يعلمو صنعة النّقب او لا يمكنهم لانّ ذا القرنين حفر الارض حتّى بلغ الماء فبنى السّدّ.

﴿وَمَا أَصْطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ لصلابته ﴿قَالَ﴾ ذو القرنين ﴿هَذَا السّدّ او الاقتدار على تسويته﴾ رَحْمَةً مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي﴾ بقيام السّاعة او بخراب الدّنيا وان كان المراد بوعد الرّبّ قيام السّاعة فالمعنى اذا قرب مجيء وعد ربّي ﴿جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾ مذكوكاً مستويّاً بالارض وقرىء دكّاء بالمدّ.

﴿وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ لا تخلف فيه نقل انه اذا كان قبل يوم القيامة في اخر الزّمان انهدم ذلك السّدّ و خرج يأجوج و مأجوج الى الدّنيا و اكلوا النّاس و هو قوله: حتّى اذا فتحت يأجوج و مأجوج و هم من كلّ حذب ينسلون.

و عن الصّادق عليه السلام ليس منهم رجل يموت حتّى يولد له من صلبه الف ولد ذكر ثمّ قال هم اكثر خلق خلقوا بعد الملائكة.

و عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ عَدَّ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي تَكُونُ قَبْلَ السَّاعَةِ خُرُوجُ
يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَعَنْهُ ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ فَقَالَ: يَأْجُوجَ أُمَّةٌ وَ
مَأْجُوجَ أُمَّةٌ، وَكُلُّ أُمَّةٍ أَرْبَعُمِائَةٍ أُمَّةٍ؛ لَا يَمُوتُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى الْفِ
ذَكَرَ مِنْ صُلْبِهِ كُلِّ قَدْ حَمَلَ السَّلَاحَ.

قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَفِّهِمْ لَنَا قَالَ: هُمْ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ صَنَفٌ مِنْهُمْ
أَمْثَالُ الْأَرِزِ^(١) قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا الْأَرِزُ؟ قَالَ: شَجَرٌ بِالشَّامِ طَوِيلٌ؛ وَ
صَنَفٌ مِنْهُمْ طُولُهُمْ وَعَرْضُهُمْ سَوَاءٌ وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يَقُومُ لَهُمْ جَبَلٌ وَلَا حَدِيدٌ وَ
صَنَفٌ مِنْهُمْ يَفْتَرِشُ أَحَدِي أَذْنِيهِ وَيَلْتَحِفُ بِالْآخَرِي وَلَا يَمْرُونُ بِفِيلٍ وَلَا وَحْشٍ
وَلَا جَمَلٍ وَلَا خَنْزِيرٍ إِلَّا أَكَلُوهُ، مَقْدَمَتُهُمْ بِالشَّامِ وَسَاقَتُهُمْ بِخِرَاسَانَ، يَشْرَبُونَ
أَنْهَارَ الْمَشْرِقِ وَبَحِيرَةَ الطَّبْرِیَّةِ.

و وَرَدَ أَيْضاً أَنَّهُمْ يَدَابُونُ فِي حَفْرِ السَّدِّ نَهَارَهُمْ حَتَّى إِذَا أَمْسَوْا وَكَانُوا
يَبْصُرُونَ شُعَاعَ الشَّمْسِ قَالُوا نَخْرُجُ غَدًا وَنَفْتَحُهُ وَلَا يَسْتَتِنُونَ فَيَعُودُونَ مِنَ الْغَدِ
وَقَدْ اسْتَوَى كَمَا كَانَ حَتَّى إِذَا جَاءَ وَعَدَ اللَّهِ قَالُوا غَدًا نَفْتَحُ وَنَرْجِعُ أَنْشَاءَ اللَّهِ
فَيَعُودُونَ إِلَيْهِ وَهُوَ كَهَيْئَتِهِ حِينَ تَرْكُوهُ فَيُحْفَرُونَهُ فَيُخْرِجُونَ عَلَى النَّاسِ
فَيَشْرَبُونَ الْمِيَاهَ وَيَتَحَصَّنُ النَّاسُ فِي حُصُونِهِمْ مِنْهُمْ فَيُرْمُونَ سِهَامَهُمْ إِلَى
السَّمَاءِ فَتَرْجِعُ وَفِيهَا كَهَيْئَةِ الدَّمَاءِ فَيَقُولُونَ قَدْ قَهَرْنَا أَهْلَ الْأَرْضِ وَاعْلُونَا أَهْلَ
السَّمَاءِ فَيَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بَقْعًا فِي أَقْفَائِهِمْ فَيَدْخُلُ فِي أَذَانِهِمْ يَهْلِكُونَ بِهَا.

و عَنْ الصَّادِقِ (ع) فِي قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ: أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا قَالَ

١. الارز بفتح الهمزة وضمهاو سكون الزاء المهملة شجر الصنوبر و شجر السرو.

التَّقِيَّةَ فما استطاعوا ان يظهروه و ما استطاعوا له نقباً قال اذا عملت بالتَّقِيَّةِ لم
يقدروا لك على حيلة و هو الحصن الحصين و صار بينك وبين اعداء الله سداً
لا يستطيعون له نقباً فاذا جاء وعد ربى جعله دكاً قال رفع التَّقِيَّةَ عند الكشف
فانتقم من اعداء الله .

و هذه الاخبار كماترى على التأويل ادلّ منها على التنزيل خصوصاً
الخبر الاخير فانه صريح فى التأويل .

﴿ وَ تَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ يعنى يوم اتمام
بناء السدّ خلف السدّ يموجون يختلطون لا يقدرّون عل الخروج او يوم دكّ
السدّ والخروج يموجون على وجه الارض لاسراعهم الى القتل والنهب او يوم
القيامة كمانسب الى مولانا امير المؤمنين عليه السلام و التأدية بالماضى على الاول
ظاهر و على الثانيين لتحقق وقوعه او لوقوعه بالنسبة الى محمد عليه السلام .

﴿ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً ﴾ اى يأجوج ومأجوج
و من دون السدّ او يأجوج ومأجوج فقط ﴿ وَ عَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ
لِّلْكَافِرِينَ عَرْضاً الَّذِي كَانَتْ اَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي
﴾ اى عن تذكري حين رؤية المصنوعات التى يتذكّر بها.

اعلم انّ الذكر ههنا بمعنى ما يتذكّره و بهذا المعنى جملة المصنوعات
ذكر لله و بحسب اختلاف التذكّر بها يختلف المصنوعات فى اطلاق الذكر عليها
قوة و ضعفاً و لذا سمى بعضها ذكراً دون بعض كالقران و الرّسول عليه السلام و
الامام عليه السلام و لفظ اللسان و ذكر الجنان و السكينة القلبية و الصلوة و المقصود انّ

الكافرين هم الَّذِينَ كانت اعينهم القلبيّة فى غطاء من الاهواء والامال وسائر صفات النَّفس عمّا يتذكر به الله من حيث انه ذكرا لله وان كانت اعينهم الظاهرة مشاهدة للمصنوعات كالقران والرسول ﷺ والامام عليه السلام مثلاً ولما كان عليه السلام بعلوّيته حقيقة ذكر الله تعالى فسروه بعلى عليه السلام وولايته .

فعن الرضا عليه السلام : انّ غطاء العين لا يمنع من الذكر والذكر لا يرى بالعين ولكن الله عزّ وجلّ شبه الكافرين بولاية على بن ابي طالب عليه السلام بالعميان لانهم كانوا يستقلون قول النّبى ﷺ فيه ولا يستطيعون له سماعاً .

و عن الصادق عليه السلام فى هذه الاية يعنى بالذكر ولاية امير المؤمنين عليه السلام قال كانوا لا يستطيعون اذا ذكر على عندهم ان يسمعو اذ كره لشدة بغض له عليه السلام و عداوة منهم له عليه السلام ولاهل بيته عليه السلام .

﴿وَكَاُنُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ اى لا يقدرّون على التّقليد و الانقياد، والمقصود انّ الكفار ليس لهم قلب حتّى يمكنهم التّحقيق به والشّهود لعلى عليه السلام من حيث كونه ذكراً ولا يلقون السّمع و الانقياد حتّى يكونوا من اهل التّسليم و السّلامه كما اشار الى المقامين بقوله تعالى: لمن كان له قلب او القى السّمع و هو شهيد.

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِوَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَن يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي﴾ من دون اذنى ﴿أَوْ لِيَاءَ﴾ او ان يتّخذوا عبادى حالكونهم من دونى اى مغايرين لى اولياء يعنى افحسبوا ان يتّخذوا الاولين اولياء من دون على عليه السلام او من دون اذنى او مغايرين لى غير متّصلين بى هكذا

فسّرت الآية في الاخبار .

ولا ينافي ذلك تعميم الآية في كل كافر وفي كل متخذ ولياً او معبوداً من دون اذن من الله في ولايته او في تولّيه .

روى عن الصادق عليه السلام انه قال لابعينهما واشياعهما الذين اتخذوهما من دون الله اولياء وكانوا يريدون انهم بحبهم اياهما انهما

ينجيانهم من عذاب الله عز وجل وكانوا بحبهما كافرين .

﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ ﴾ بولاية علي عليه السلام ﴿ نُزُلًا ﴾ منزلاً او مهياً لهم تشریفاً فان النزل ما يتهيء للضعيف النازل تشریفاً له ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ خسران الرجل ضلاله و خسران التجارة المبايعة بنفسان البضاعة او الغبن في المعاملة و خسران العمل ضياعه و بطلانه بلا ثمر .

فالخاسر العمل من لا يترتب على عمله فائده المقصودة منه ولا يبقى من عمله اثر ينفعه و الاخسر من كان يترقب بعمله خيراً كثيراً و يتعب نفسه فيه ثم لم يترتب على عمله مأموله او ترتب عليه ضد مأموله .

اعلم ان الانسان من حيث مقام نفسه واقع بين العالمين قابل لتصرف الجنّ و الشياطين فيه و لتصرف الملائكة و الارواح الطيبة و كلّما يفعله في هذا المقام يكون اما بحكومة حكّام الله او بحكومة حكّام الشيطان لانه في هذا المقام محكوم صرف لا حكومة له في نفسه و لا في غيره .

ولذا فسّر قوله تعالى : ومن لم يحكم بما انزل الله بمن حكم بغير ما

انزل الله لانه لا يكون خالياً عن حكم ما البتة و اذالم يحكم بما انزل الله يكون حاكماً في حكم ما بغير ما انزل الله وكلما يفعله بحكومة الشيطان يكون ضائعاً خاسراً لكنه اذا تنبه بان فعله بحكومة الشيطان و انزجر من فعله و لام نفسه او تردد في ان فعله من حكومة الله او حكومة الشيطان او كان غافلاً عن الحكومتين في فعله كان خاسراً ولم يكن اخسر عملاً، لانه لم يبطل لاستعداده لمراتب الطاف الله من الغفران والعفو والصفح والتكفير وتبديل السيئات حسنات و اذالم يتنبه بذلك.

بل اعتقد ان فعله بحكومة الله وان له عليه اجراً يكون اخسر لانه ضل عمله و هو يحسب ان عمله مدخر له و ابطل بذلك استعداده لتدارك الطاف الله بجهله المركب الذي عدّه علماء الاخلاق من الداء الذي لا دواء له .

و قد فسّر الاخسرين في الاية باهل الكتاب وبكل من ابتدع رأياً و هو يرى انه حسن و باهل الشبهات و الاهواء من اهل القبلة و باهل البدع منهم و باهل حروراء، و لا ينافي ذلك تعميم الاية لكل من يفعل بحكومة الشيطان و هو يرى انه حسن بل يستفاد التعميم من اختلاف التفسير .

وللاشارة الى التعميم فسره بقوله ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ في الحياة الدنيا ظرف لسيعهم او ضل او لكليهما على سبيل التنازع، و لما كان كلما يفعله الانسان بحكومة الشيطان متوجهاً الى الدنيا و ضائعاً فيها، و ان كان الشيطان يظهر في بادى الامر على الفاعل و جهة اخروية صح تعليق الظرف بكل من السعى والضلال.

﴿وَهُمْ يَخْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ وذلك الحساب جهل مركّب و خسران فوق كلّ خسران لا يمكن تداركه كما مرّ، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ الاتيان باسم الاشارة البعيدة لتفصيل حالهم و لاجتماعهم بما وصفوا به و تعريف المسند لافادة الحصر و المراد بالآيات الاوصياء عليهم السلام بل المراد بالكفر بالآيات الكفر بعلی عليه السلام فانّ الكفر، كفر بتمام الآيات و قد فسّر فی الاخبار بذلك.

﴿وَلِقَائِهِ﴾ قد سبق مراراً أنّه ان كان المراد بالرّبّ ربّ الارباب فالمراد باللقاء لقاء حسابه او حسابيه وان كان المراد بالرّبّ الرّبّ المضاف فالمراد باللقاء لقاء وجه الرّبّ لكن وجهه الملكوتی الذي یسمّونه فی الطریق بالفکر والحضور والسکينة.

﴿فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ التي عملوها محتسبين انّ لهم عليها اجراً ﴿فَلَا نَقِیمُ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَزَنًا﴾ یعنی لانفسهم قدراً وزنة.

روی عن النبی ﷺ انه لیأتی الرجل السّمين یوم القيامة لا یزن جناح بعوضة او المعنی لا نقیم لاعمالهم یوم القيامة میزاناً لانه لا یبقى عمل خیر لهم یوزن.

﴿ذَلِكَ جَزَاءُ هُم جَهَنَّمُ﴾ ذلك مبتدء او خبر او مفعول لمحذوف و جزاؤهم جهنّم جملة مستأنفة، او ذلك مبتدء اشارة الى الحساب والحبط و جزاؤهم جهنّم خبره و العاید محذوف .

ای ذلك الحساب جزاؤهم به جهنّم او ذلك مبتدء و جزاؤهم خبره و

جهنّم بدل من ذلك نحو بدل الاشتمال اى ذلك و عدم القدر جزاؤهم بل جهنّم جزاؤهم على ان يكون فيه معنى الاضراب والترقى او ذلك مبتدء و جزاؤهم بدله و جهنّم خبره.

﴿بِمَا كَفَرُوا﴾ اى كفروا باياتى بقرينة ما بعده ﴿وَ اتَّخَذُواْ ءَايَاتِى وَ رُسُلِى هُزُوًا﴾ المراد بالايات الاوصياء عليهم السلام كما ورد عنهم و المراد بالكفر الكفر بهم.

و قوله حبطت اشارة الى خسران العمل و جزاؤهم جهنّم اشارة الى اخسريته لترتب ضدّ ما مولهم عليه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُواْ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ وَ عَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ﴾ بالبيعة العامة النبويّة و قبول الدّعوة الظاهرة الباطنة او امنوا بالبيعة الخاصّة الولويّة و قبول الدّعوة البيعة الخاصّة ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ و الفردوس اعلا درجات الجنان .

و ورد انّ هذه نزلت فى ابي ذر رضي الله عنه و سلمان الفارسي رضي الله عنه و عمار بن ياسر رضي الله عنه جعل الله عزّوجلّ لهم جنّات الفردوس نزلاً اى ماوى و منزلاً و النّزل المنزل و ما بهىء للضيف ان ينزل عليه تشريفاً .

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ حيث لا درجة اعلى منها يرغبون عنها فى اعلى منها.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِّكَلِمَاتِ رَبِّى لَنَفِدَ الْبَحْرُ

قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ الآية جارية بحسب الظاهر على طريق المخاطبات العرفية حين المبالغة فى امر من وضع قضايا فرضية و تعليق الحكم عليها يعنى ان كلمات الرب من الكثرة و عدم النّهاية بمرتبة لو فرض انّ جميع بحار الارض، او جنس بحار الارض كان مداداً لها لما وفى بها مثل قوله تعالى:

لو انّ ما فى الارض من شجرة اقلام و البحر يمدّه من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله لكن لما كانت مفروضات الله تعالى شأنه مبتنية على حقائق عينية بحسب الواقع و ان كانت تترائى فرضية بحسب الانظار الحسيّة فانه لا مجازفة ولا اغراق فى كلمات الله و كلمات خلفائه كان المراد بالبحر هو البحر الفاعليّ الذى هو المشيئة.

وقد فسّرت فى قوله تعالى ن والقلم بهذا البحر و يكون المراد حينئذ بسبعة ابحر المراتب السبع الفاعلية التى كل بمنزلة المداد بالنسبة الى ما بعده. و هى الملائكة المهيّمون المقربون و الصّافات صفّاً و المدبّرات امراً و النّفس الانسانية و الحيوانية و النّباتية و الطّبع الجمادية او المراد بسبعة ابحر الابحر القابلية من مادّة الكلّ و الجسم المطلق والعنصر و الجماد و النّبات و الحيوان و الانسان بحسب بشريّته فان كلّاً بجهته القابلية مادة و مداد لما فوقه . او المراد بالبحر البحر القابليّ الذى هو مادّة المواد و هيولى الهوليّات و المراد بسبعة ابحر الابحر القابليات الستّة المذكورة بجعل بحر الانسان باعتبار نفسه و عقله بحرّين.

او المراد بسبعة ابحر البحار السبعة الفاعليات و كل ذلك من سعة وجوه القرآن و صحة حمله على الكل .

﴿ وَ لَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ قرىء بكسر الميم و فتحه من المداد او المدد، و المراد بالمثل ان كان المراد بالبحر الفاعلية المطلقة القابلية المطلقة او القابلية المطلقة، فالمراد الفاعلية المطلقة و ان كان المراد بالبحر المشيئة و الفاعلية الاولى فالمثل القابلية الاولى او القابلية الاولى فالفاعلية الاولى و لما اوهم امره تعالى له ﷺ بان يخبر القوم بان كلمات الله غير متناهية انه احاط بها ولو اجمالاً و ليست تلك الاحاطة بقوة بشرية بل بشان الهى و قوة غير بشرية امره تعالى شانه ان يتنزل الى مقامه البشرى و لا يرفع شانه عن ارسل اليهم ليتوهموا المجانسة و يانسوا به .

فقال: ﴿ قُلْ ﴾ لهم ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ بطريق الحصر يعنى لا شأن لى فى هذا المقام الا البشرية والمثلية معكم لكن خصنى الله تعالى شانه بما لم يخصصكم به فانه ﴿ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ يعنى يوحى الى بخلع الانداد وترك الاشراك فى جميع مراتب الاشراك فان توحيد الالهة يقتضى توحيد الواجب و توحيد الوجود و هما يقتضيان التوحيد بحسب العلم والحال و القال و هو يقتضى توحيد العبادة والطاعة ولذا عطف توحيد العبادة عليه على سبيل التفريع .

﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ ان كان المراد بالرب رب الارباب فالمراد باللقاء كما فى الاخبار لقاء حسابه و ثوابه و حسابه و ان كان المراد به

الرَّبِّ المضاف و هو الرَّبِّ في الولاية فالمراد باللقاء لقاء ملكوته ثم لقاء جبروته و اما لقاء ملكه فانه ليس لقاء حقيقة.

لان ما في هذا العالم من الاجسام والجسمانيات كلها في البعد والغيبية والانفصال، بل الجسم الواحد المتصل كل اجزائه في غيبية بعضها عن بعض و عن الكل ولا شهود ولا لقاء حقيقة لشيء من اجزاء الاجسام بخلاف الملكوت

فان اجزائها كالمرائي يترائي كل في كل ويتصل كل بكل نحو اتصال الصورة بالمرآة بل اتصالاً فوقه لا يوصف بالكنه و رجاء الشيء يقتضى التوجه اليه و انتظار وصوله و جمع البال لحصوله.

﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ يعنى فليعمل ما يصدق عليه انه عمل صالح جليلاً كان او يسيراً و قد مضى ان صلاح العمل باتصاله بالولاية و ان غير المتصل بالولاية غير صالح كائناً ما كان والمتصل صالح كائناً ما كان .

ولذا ورد عنهم: اذا عرفت فاعمل ماشئت، يعنى من قليل الخير وكثيره والسرف فيه ان من اتصل بولى الامر و تمسك بالعروة الوثقى و ابتغى الوسيلة الى الله كفاه ظهور ذلك الاتصال بشيء ما من اعمال جوارحه و يكفيه ذلك الاتصال فى النجاة بل فى الارتقاء على مراقى الآخرة .

لكن لا ينبغي له عدم المبالاة بالاعمال الشرعية والسنن النبوية فانها حافظة لذلك الاتصال و مبقية لتلك الوسيلة ولولا الاعمال الشرعية خيف عليه قطع الاتصال والوسيلة و فى قطعه هلاكه الابدية.

او المعنى فليعمل عملاً صالحاً عظيماً لا يمكن ان يوصف على ان يكون التّوین للتّفخيم وذلك العمل العظيم الصّالح ليس الا ما هو اصل الصّلاح وصلاح كلّ ذی صلاح وهو الولاية العمليّة التي هي البيعة مع صاحب الولاية وقبول الشّروط والمواثيق عنه و اخذ بذر الايمان منه وهو الذي يدخل في القلب .

﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ الاشراك في العبادة اما بان يشرك في نفس العمل كالاشراك في الوضوء والغسل بان يصبّ الغير الماء على الاعضاء وكالاشراك في الصّلوة بالاتّكال في القيام مثلاً على جدار او خشب او انسان او بان يشرك في باعث العمل.

فانّ الباعث على العبادة ينبغي ان يكون احد امور ثلاثة: امر الأمر او محبة المعبود والعشق له او طلب لقائه الذي هو غاية العبادة ونتيجة المحبة فاذا اشرك في شيء من الثلاثة كان مشركاً في العبادة او بان يشرك في غاية العبادة.

فانّ غاية العبادة ينبغي ان تكون ذات المعبود ولقائه او نفس المحبة الباعثة او امتثال امر الامر بل فناء العابد وبقاء المعبود، فاذا اشرك في ذلك غيره.

ومثل الجنان ونعيمها او اتقاء النيران وحميمها او محمّدة من النّاس وثناء او صيت في النّاس وشهرة او محبة في قلوب النّاس او حفظ مال وعرض ودم في النّاس او امضاء عادة .

فإن ترك العادة يؤذى النفس او خروج من عهدة التكليف و ثقله و غير ذلك ممّا لا يحصى من مخفّيات النفس بل اذا كان المقصود طلب رضا الرّبّ و القرب منه، بان يكون الانسان مرضياً او مقرباً كان مشركاً فى العبادة .

و اما الاشراك فى ذات المعبود كاشراك الوثنيّة والصّابئة و عابدى الملائكة والجنّ و ابليس و كاشراك الثنويّة القائلة بالنّور و الظلمة او يزدان و اهريمن فهو اشراك فى الالهة، و نفاه تعالى بقوله: أنّما الهكم اله واحد .

و اما الاشراك فى الوجود و الشّهود فى العبادة بالالتفات الى غير المعبود و رؤية الغير حين العبادة و ان كان نفيه امراً عظيماً و الخلوص منه مرتبة شريفة و لا يخلو الانسان منه ما لم يكن فانياً صرفاً فهو مطلوب من اهله، و اللّقاء الحقيقى لا يحصل بدونه، رزقنا الله و جميع المؤمنين الخلوص من هذا الاشراك بمنّه و جوده و محض احسانه الذى هدينا به بعد الضلالة.

هذا ما اردنا تسويده من الجلد الثّانى من التّفسير المسمّى ببيان السّعادة فى مقامات العبادة.

والحمد لله أوّلاً و آخراً و الشّكر له على ما الهم كثيراً و الصلوة و السّلام على اشرف خلقه محمّد و اهل بيته .

فهرستهای پنجگانه

۱. فهرست ترجمه‌ی احادیث
۲. فهرست متن عربی احادیث
۳. فهرست آیات
۴. فهرست اعلام
۵. فهرست منابع

فهرست ترجمه‌ی احادیث

از حضرت امام باقر علیه السلام روایت شده است که پرسیده شد که پروردگارتان در مورد علی علیه السلام چه چیزی نازل فرموده است؟ پاسخ دادند: افسانه‌ی پیشینیان! ۱۰۵

و از امام صادق علیه السلام روایت شده است که فرمودند: "به خدا سوگند به اندازه‌ی شیشه‌ی حجامت هم خون ریخته نشد، عصایی به عصا کوبیده نشد، و فرج حرامی غصب نگردید، و مالی از غیر حلال گرفته نشد مگر این که گناه و وزر آن برگردن آن دو غاصب خلافت (اول و دوم) است، بدون این که از گناهان عالمیان چیزی کاسته شود". ۱۰۵

در خبر است: خداوند هیچ پیامبری را مبعوث نفرمود مگر با ولایت ما و برائت از دشمنان ما، و این است معنای قول خدای تعالی: «ولقد بعثنا... تا الی من حقت علیه الضلالة» بنابر این گمراهی در حق آنان حتمی گردید که آل محمد علیهم السلام را تکذیب کردند ۱۱۶

ابوبصیر می‌گوید: به امام علیه السلام عرض کردم فدایت شوم پس مطلب رابه من بفهمان، امام علیه السلام فرمود: یا ابابصیر اگر قائم ما قیام کند خداوند گروهی از شیعیان ما را برمی‌انگیزد که پشت شمشیرهایشان بردوش آنها خواهد بود، این مطلب به گروهی از شیعیان ما می‌رسد که هنوز نمرده‌اند و آنها می‌گویند فلانی و فلانی از قبرهایشان برانگیخته شدند و آنها با

قائم علیه السلام هستند ، ولی همین مطلب به دشمنان ما که می رسد می گویند: ای گروه شیعه شما چقدر دروغ می گویند؟! این دولت شماست و شما درباره ی آن دروغ می گویند، نه به خدا قسم این ها زنده نشده اند و تا روز قیامت زنده نمی شوند..... ۱۱۸

سپس امام علیه السلام فرمود: خدای تعالی در این آیه (وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ) قول آن ها را حکایت می کند و در این مضمون اخبار فراوان است..... ۱۱۸

چنانکه امام علیه السلام فرمود: مهاجر کسی است که از گناهان و بدیها به سوی رسولش که عقل و نبی اش که قلب و امامش که روح است هجرت نماید، و همه ی این ها دین خدا، راه و مظاهر او هستند ۱۱۹

به امام صادق علیه السلام نسبت داده شده که فرمود: هرگاه بنده ی خدا گناه کبیره ای مرتکب شود یا گناه صغیره ای را که خدا نپسندیده انجام دهد از ایمان خارج گشته و اسم ایمان از او ساقط می گردد، و فقط اسم اسلام بر او ثابت است. ۲۰۷

پس اگر توبه و استغفار کرد به ایمان برمی گردد و این کار او را بر کفر، انکار و حلال کردن حرام خدا خارج نمی کند و به این ترتیب کافر نمی شود، پس اگر بر حلال خدا بگوید حرام است و بر حرام خدا بگوید حلال و برگفته ی خویش معتقد هم باشد به اعتقاد ما از ایمان و اسلام به سوی کفر خارج شده و همانند شخصی است که داخل حرم و سپس کعبه گردد و از او حدّی سربزند

که در این صورت او را از کعبه و حرم بیرون آورده و گردنش را می زنند
و آخر کارش به آتش است..... ۲۰۷

وارد شده : امام معصوم علیه السلام به منافقی فرمود: سگ شو سگ شد ، و
بر یکی فرمود تو بین مردان زن هستی ، زن شد ۲۲۷

هم چنین منافق دیگری قلب ماهیت از معصوم علیه السلام را انکار کرد،
سپس به سوی نهری رفت تا خود را بشوید و غسل کند ، پس داخل شد و بدن
خود را در آب فرو برد از آب که بیرون آمد خود را زنی دید در ساحل
دریازدیک قریه ای مجهول و ناشناس ، داخل روستا گردید و ازدواج کرد،
مدتی خانه داری نمود و فرزندی از او متولد شد ، تا این که روزی از خانه
بیرون آمد و رفت تا در آن دریا غسل کند و داخل آب شد و بدن خود را در
آب فرو برد ، و وقتی از دریا بیرون آمد خود را بر همان نهری دید که در سابق
به آن جا آمده بود و آن نهر را می شناخت و دید که لباسهایش همان جاست و به
همان وضعی که گذاشته بود دست نخورده مانده است ، لباسهایش را پوشید و
به خانه اش رفت ، اهل خانه اصلاً متوجه غیبت او نشدند چون تمام این کارها
در مدت کوتاهی انجام گرفت ۲۲۷

همان طوری که روایت شده است: جبریل علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله در
معراج عقب ماند و گفت: اگر به اندازه ی یک انگشت جلو می آمدم
می سوختم با این که جبریل علیه السلام از عالم عقول مقربین است. ۲۳۰
و از امام صادق علیه السلام وارد شده است که پرسیده شد : آیا در حلال

تبذیر می شود؟ فرمود: بلی ۲۶۵

از نبی اکرم ﷺ طی سفارشی بر امیرالمؤمنین علی علیه السلام آمده است: یا علی در زناشش خصلت است که سه تای آن در دنیا و سه تای آن در آخرت است، اما آن سه خصلتی که در دنیا است عبارتند از: ۱. زیبایی و خوبی را می برد. ۲. فنا و مرگ را زودرس تر می کند. ۳. روزی را قطع می کند. و آن سه خصلتی که در آخرت است عبارتند از: ۱. بدی حساب. ۲. غضب پروردگار. ۳. جاودانگی در آتش ۲۷۱

از امام صادق علیه السلام وارد شده که فرمود: کسی که بعد از فارغ شدن از ادای واجبات، مستحبات و حقوق واجب بخوابد آن خواب محمود و پسندیده است، و من برای اهل زمان ما که این خصلت ها را انجام و این صفات را داشته باشند سالم تر از خواب چیزی نمی دانم. ۲۸۰

زیرا که مردم مراعات دینشان و مراقبت احوالشان را ترک کرده و به کج راه رفته اند. بنده ای خداا گر کوشش کند حرف نزنند، چگونه ممکن است که نشنود؟ مگر این که خواب مانع شنیدن او باشد که خواب قوای ادراکی را از انسان می گیرد؛ لذا خدای تعالی فرمود: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ تَأْخِرُ آيَهُ. ۲۸۰

در کتاب طب الائمه از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: از مؤمنین هیچ کس هرگز شکایتی نکرده در حالی که جای درد را مسح کرده (دست کشیده) و با خلوص نیت گفته: (وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ إِنْ هُوَ شِفَاءٌ

وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا) مگر این که
آن درد از بین رفته و شفا پیدا کرده، هر دردی که می خواهد باشد. ۳۳۶
خبر از امام صادق علیه السلام است ملخ، شپش، قورباغه، خون، طوفان،
دریا، سنگ، عصا و ید بیضامی باشد ۳۵۵
چنانچه رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: به سبب عمرین خطاب یا ابوجهل بن
هشام اسلام را عزیز بگردان؛ پس خداوند این آیه را نازل فرمود ۴۲۲
بنابر معنای اوّل این جمله وجه دیگری را برای منع از قرار دادن
ابلیس و ذریّه اش به عنوان اولیامی باشد یعنی من در خلق آسمانها و زمین
آن ها را حاضر نگردانیدم ۴۲۲
از امام صادق علیه السلام روایت شده است که: هیچ مردی از آن هانمی میرد
تا این که از صلب او یک هزار فرزند ذکور به دنیا بیاید، سپس فرمود: آن ها
پس از ملائکه بیشترین موجوداتی هستند که خلق شده اند. ۵۰۷
و از نبی صلی الله علیه و آله است که از نشانه های قیامت خروج یأجوج و مأجوج
است قبل از آن ۵۰۷
نیز از نبی صلی الله علیه و آله است که از یأجوج و مأجوج سؤال شد پس فرمود:
یأجوج امتی است و مأجوج امتی دیگر، و هر امت چهار صد امت است هیچ
مردی از آن هانمی میرد تا این که یک هزار مرد از صلبش را ببیند که سلاح
حمل کرده است ۵۰۸
گفته شد یا رسول الله آن ها را برای ما توصیف کن، رسول خدا صلی الله علیه و آله

فرمود: آن ها سه صنفند: صنفی از آن ها مانند درخت «ارز» است. گفته شد یا رسول الله «ارز» چیست؟ فرمود: درختی است بلند در شام؛ صنفی از آن ها طول و عرضشان مساوی است و این ها کسانی هستند که کوه و آهن نمی تواند در مقابلشان مقاومت کند و صنفی از آن ها یک گوششان را زیر انداز و گوش دیگرشان را رو انداز می کنند. آن ها بر فیل، حیوان وحشی، شتر نمی گذرند مگر این که آن ها را بخورند، قسمت جلوشان در شام و قسمت عقب و دنباله شان در خراسان است نه رهای مشرق و دریاچه ی طبری را می آشامند ۵۰۸

و نیز روایت شده است که پس از ساخته شدن سدّ پایداری و استقامت به خرج می دادند و همه ی روزشان را سدّ می کردند تا شب می شد و همین که شعاع آفتاب را می دیدند می گفتند فردا می آییم و سدّ را باز کرده و خارج می شویم استثنائی کردند یعنی ان شاء الله نمی گفتند، فردا که باز می گشتند می دیدند هرچه که کنده اند صاف شده و به حالت اوّل برگشته است. تا این که وعده ی خدا فرا برسد آن ها گویند ان شاء الله فردا باز می کنیم و خارج می شویم؛ فردا که به سدّ بر می گردند می بینند به همان حالتی که آن را گذاشتند و رفتند می باشد، پس آن سدّ را حفر کرده و بر مردم خروج می کنند، آبها را می خورند، مردم از ترس آن ها از خانه هایشان بیرون نمی آیند پس تیرهایشان را به آسمان می اندازند بر می گردد در حالی که بمانند هیبت خون است؛ پس می گویند که ما بر اهل زمین غالب شدیم و بر اهل آسمان برتری

یافتیم پس خداوند پشه‌هایی را برای آن‌ها می‌فرستد که در پشت‌شان قرار گرفته و در گوشه‌هایشان داخل شده به‌هلاکتشان می‌رساند. ۵۰۹

فهرست احادیث

و فی الخبر انّ للنّار سبعة ابواب باب یدخل منه فرعون و هامان و قارون ، و باب یدخل منه المشرکون و الکفار و من لم یؤمن بالله طرفة عین. و باب یدخل منه بنو امیّة هو لهم خاصّة لایزاحمهم فیہ احدٌ و هو باب لظى و هو باب سعیر و هو باب الهاویة یهوئ بهم سبعین خریفاً فکلّمّا هوئ بهم سبعین خریفاً فاربهم فورة قذف بهم فی اعلاها سبعین خریفاً، فلا یزالون هکذا ابدأ خالدّین مخلّدين، و باب یدخل منه مغبضونا و محاربونا و خاذلونا و انّہ لاعظم الابواب و اشدّها حرّاً الی آخر الحدیث. ۵۴۲

و ورد عنهم علیهم السلام انا نحن المتوسّمون و انّ السّبیل فینا مقیم، و ورد انّ فی الامام آية للمتوسّمین و هو السّبیل. ۵۴۵

و قد ورد فی الاخبار لو لا الامام لما جت الارض باهلها، او لو فقد الحجّة لساخت الارض باهلها. ۵۶۰

و غیر ذلك من الاخبار فبوجود خلفاء الله: وجود الارض و سکونها و قرارها، و لما كانت الجبال مظاهر لخلفاء الله حکم علیها انّ بها قرار الارض و سکونها اجراء الحکم الظّاهر علی المظهر هذا بحسب التّنزیل. ۵۶۰

كما فی الخبر و باطنه رسول الله صلی الله علیه و آله و الائمة علیهم السلام و اصحابهم و

خلفاؤهم كما اشير اليه فى الاخبار، (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) من الاصنام و الكواكب وغيرها. ٥٦١

و فى الخبر انما لم يعذر الجاهل لانّ عليه ان يبحث و ينظر بعقله حتّى يميّز بين المحقّ و المبطل ٥٦٣

و عن الباقر عليه السلام ما ذا نزل ربكم فى على عليه السلام قالوا اساطير الاولين و عن الصادق عليه السلام والله ما هريقت محجمة من دم و لا قرع عصاً بعصاً و لا غصب فرج حرام و لا اخذ مال من غير حلّه الا و زر ذلك فى اعناقهما من غير ان ينقص من اوزار العالمين شىء ٥٦٣

و قد ورد عن الصادق عليه السلام انه قال: لا بى بصير: ماتقول فى هذه الاية؟ فقال: انّ المشركين يزعمون و يحلفون لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انّ الله لا يبعث الموتى! قال: فقال: تبّاً لمن قال: هذا سلهم: هل كان المشركون يحلفون بالله ام باللات و العزّى؟ قال: قلت جعلت فداك فأوجدنيه قال: فقال: يا ابا بصير لو قد قام قائمنا (عجل الله فرجه) بعث الله قوماً من شيعتنا قبائع سيوفيههم على عواتقهم، فيبلغ ذلك قوماً من شيعتنا لم يموتوا فيقولون: بعث فلان و فلان و فلان من قبورهم و هم مع القائم عليه السلام فيبلغ ذلك قوماً من عدونا، فيقولون يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم و انتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء و لا يعيشون الى يوم القيمة. ٥٦٩

قال: فحكى الله قولهم فقال: واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت؛ و بهذا المضمون اخبار كثيرة. ٥٦٩

و فی الخبر انّ التّی نقضت غزلها كانت امرئة من بنی تمیم یقال لها:
 ریطه كانت حمقاء تغزل الشّعر فاذا غزلته نقضت ثمّ عادت فغزلته فقال اللّٰه:
 کالتّی نقضت غزلها. ۶۰۲

كما ورد انّ الاية فی عمّارٍ و الهجرة الحقیقیة ای هاجروا من دار
 الشّرك الى دار الاسلام و و من دار النّفس الى اعلى مراتبها و هو الصّدر، و
 من دار الاسلام الى دار القلب و هی الايمان. ۶۱۰

نسب الى الصّادق ۷ أنّه قال : اذا اتی العبد بکبيرة من کبائر المعاصی
 او صغيرة من صفائر المعاصی التّی نهی الله عنها کان خارجاً من الايمان و
 ساقطاً عنه اسم الايمان و ثابتاً علیه اسم الاسلام فان تاب و استغفر عاد الى
 الايمان و لم یخرجه الى الکفر و الجحود و الاستحلال . فاذا قال: للحلال هذا
 حرام و للحرام هذا حلال و دان بذلک فعندنا یكون خارجاً من الايمان و
 الاسلام الى الکفر و کان بمنزلة رجل دخل الحرم ثمّ دخل الکعبة فاحدث فی
 الکعبة حدثاً فاخرج عن الکعبة و الحرم فضربت عنقه و صار الى النّار. ... ۶۱۳

كما فی الاخبار ان تجحد حقّاً يدّعیه الخصم او تلقى باطلاً علیه
 لالزامه او تضعف عن مقاومته بالحجّة فتجادله و يضعفک تجرئه علی اهل دینک
 و تضعف قلوب المسلمین و عقایدهم. ۶۱۷

روی انّ النّبیّ ﷺ لما نزلت هذه الاية کان اذا سئل و لم یکن عنده ما
 یعطی قال یرزقنا الله و ایاکم من فضله. ۶۴۶

و نسب الى النّبیّ ﷺ أنّه قال: ابوبکر سمعی و العمر بصری و عثمان

فَوَادَى فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَرَأَ الْآيَةَ ٦٥٢

و ورد عن الصادق عليه السلام أنه قال من نام بعد فراغه من اداء الفرائض و السنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود و انى لا اعلم لاهل زماننا هذا اذا اتوا بهذه الخصال اسلم من النوم لان الخلق تركوا مراعاة دينهم و مراقبة احوالهم و اخذوا شمال الطريق و العبد و ان اجتهد ان لا يتكلم كيف يمكنه ان لا يسمع الا ما له مانع من ذلك و هو النوم، و ان النوم اخذ تلك الالات قال الله تعالى ان السمع و البصر... (الآية) ٦٥٢

كما روى عن الباقر عليه السلام انه لما نزل بمكة على طريق ادب و عظة و تعظيم و نهى خفيف و لم يعد عليه و لم يتواعد على اجتراف شى مما نهى عنه و انذر نهياً عن اشياء حذر عليها و لم يغلظ و لم يتواعد عليها ٦٥٣

و قد وردت اخبار كثيرة من العامة و الخاصة باختلاف الفاظها: انه عليه السلام

راى فى منامه ان رجلاً او قردة من بنى تيم و عدى او من بنى امية يرقون منبره يردون الناس القهقري، الا ان العامة رووا من بنى امية وحده و لم يذكروا بنى تيم و عدى و لازريقاً و زفر، و الشجرة الملعونة فسرت فى اخبارنا تارة بنى امية عموماً، و تارة بنى مروان، و تارة بمروان و بنيه ٦٦٦

و روى فى طب الائمة عليهم السلام عن الصادق عليه السلام ما اشتكى احد من المؤمنين شكاية قط و قال: باخلاص نيّة و مسح موضع العلة: وَنُزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا إِلَّا

عوفی من تلك اية علة كانت و مصداق ذلك في الاية حيث يقول: شفاء و
رحمة للمؤمنين و عنه عليه السلام لا بأس بالرقية و العوذة و النشرة اذا كانت من القرآن.
..... ۶۸۲

و اليها اشير في الحديث النبوي حيث قال عليه السلام: انما العلم ثلاثة اية
محكمة، او فريضة عادلة، او سنة قائمة ۷۴۰
و فيما روى عن الصادق عليه السلام اشارة اجمالية الى جميع ما ذكر لانه قال:
في قوله فاردت ان اعيبها فنسب الارادة في هذا الفعل الى نفسه لعله ذكر
التعيب لانه اراد ان يعيبها عند الملك اذا شاهد هافلا يغضب المساكين عليها و
اراد الله عزوجل صلاحهم بما امره به من ذلك، فذكر في علة التقرّد بالانانية
التعيب هناك و اشار عليه السلام في الفقرة الثانية الى وجه الاخر الذي هو احتجاب الله
عن نظره عليه السلام في هذا المقام حيث قال في قوله: فخشينا ان يرهقهما انما اشترك
في الانانية لانه خشي الله لا يخشى لانه لا يفوته شيء و لا يمتنع عليه امر
اراده، و انما خشي الخضر عليه السلام من ان يحال بينه و ما امره به فلا يدرك ثواب
الامضاء فيه و وقع في نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوي الغلام فعلم فيه
وسط الامر من البشرية مثل ما كان عمل في موسى عليه السلام لانه صار في الوقت
مخبراً و كليماً لله موسى عليه السلام مخبراً و لم يكن ذلك باستحقاق للخضر عليه السلام الرتبة
على موسى عليه السلام و هو افضل من الخضر عليه السلام بل كان الاستحقاق موسى عليه السلام للتبيين
..... ۷۶۲

روى عن مولانا و مقتدانا امير المؤمنين عليه السلام انه قال فاحفروا له جبل

حديد فقلعوا له امثال اللبن فطرح بعضه على بعض فيما بين الصّدفين و كان ذو
 القرنين هو اوّل من بنى ردماً على وجه الارض ثمّ جعل عليه الحطب و الهب
 فيه النار و وضع عليه المنافيح فنفخوا عليه قال فلما ذاب قال اتوني بقطر
 فاحتفروا له جبلاً من مسّ فطرحوه على الحديد فذاب معه و اختلط به. . . ٧٧٥
 و عن الصادق عليه السلام ليس منهم رجل يموت حتّى يولد له من صلبه الف
 ولد ذكر ثمّ قال هم اكثر خلق خلقوا بعد الملائكة. . . ٧٧٦
 و عن النّبى عليه السلام انه عدّ من الايات التى تكون قبل الساعة خروج
 يأجوج و مأجوج و عنه عليه السلام انه سئل عن يأجوج و مأجوج فقال: يأجوج امّة و
 مأجوج امّة، و كلّ امّة اربع مائة امّة؛ لا يموت الرّجل منهم حتّى ينظر الى الف
 ذكر من صلبه كلّ قد حمل السّلاح. . . ٧٧٦
 قيل: يا رسول الله صلى الله عليه و آله صفهم لنا قال: هم ثلاثة اصناف صنف منهم
 امثال الارز قيل: يا رسول الله صلى الله عليه و آله و ما الارز؟ قال: شجر بالشّام طويل؛ و
 صنف منهم طولهم و عرضهم سواء و هؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل و لا حديد و
 صنف منهم يفترش احدى اذنيه و يلتحف بالآخرى و لا يمرّون بفيل و لا وحش
 و لا جمل و لا خنزير الاّ اكوله، مقدّمّتهم بالشّام و ساقتهم بخراسان، يشربون
 انهار المشرق و بحيرة الطّبريّة. . . ٧٧٦
 و ورد ايضاً أنّهم يدابون فى حفر السّدّ نهارهم حتّى اذا امسوا و كانوا
 يبصرون شعاع الشّمس قالوا انخرج غداً و نفتحه و لا يستثنون فيعودون من الغد
 و قد استوى كما كان حتّى اذا جاء وعد الله قالوا غداً نفتح و نرجع انشاء الله

فيعودون اليه و هو كهيته حين تركوه فيحفرونه فيخرجون على الناس
 فيشربون المياه و يتحصّن النَّاسُ في حصونهم منهم فيرمون سهامهم الى
 السّماء فترجع و فيها كهية الدّماء فيقولون قد قهرنا اهل الارض و علونا اهل
 السّماء فيبعث الله عليهم بققاً في اقفائهم فدخل في اذانهم يهلكون بها .. ۷۷۷
 و عن الصادق عليه السلام في قوله عزّوجلّ: أَجْعَلُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا قَالَ
 التّقية فما استطاعوا ان يظهروه و ما استطاعوا له نقباً قال اذا عملت بالتّقية لم
 يقدروا لك على حيلة و هو الحصن الحصين و صار بينك و بين اعداء الله سداً
 لا يستطيعون له نقباً فاذا جاء وعد ربّي جعله دكاً قال رفع التّقية عند الكشف
 فانتقم من اعداء الله. ۷۷۷

و عن الصادق عليه السلام في هذه الاية يعنى بالذكر ولاية امير المؤمنين عليه السلام
 قال كانوا لا يستطيعون اذا ذكر علي عليه السلام عندهم ان يسمعو اذ كره لشدة بغض
 له عليه السلام و عداوة منهم له عليه السلام و لاهل بيته عليه السلام ۷۷۸
 روى عن الصادق عليه السلام انه قال لا بعينهما و اشياعهما الذين اتخذوهما
 من دون الله اولياء و كانوا يريدون انهم بحبهم اياهما انهما ينجانهم
 من عذاب الله عزّوجلّ و كانوا بحبهما كافرين. ۷۷۹
 روى عن النّبى صلى الله عليه و آله انه لياتى الرجل السّمين يوم القيامة لا يزن جناح
 بعوضة او المعنى لا نقيم لاعمالهم يوم القيامة ميزاناً لانه لا يبقى عمل خير لهم
 يوزن. ۷۸۲

و ورد انّ هذه نزلت في ابى ذر عليه السلام و سلمان الفارسي عليه السلام و عمّار بن

يا سرِّ جعل الله عزَّوجلَّ لهم جنَّات الفردوس نزلاً اي ماوى و منزلاً و النّزل
 المنزل و ما يهيء للضيف ان ينزل عليه تشريفاً..... ٧٨٣
 ولذا ورد عنهم عليهم السلام اذا عرفت فاعمل ماشئت، يعنى من قليل الخير و
 كثيره و السرّ فيه انّ من اتّصل بولى الامر و تمسك بالعروة الوثقى و ابستغى
 الوسيلة الى الله كفاه ظهور ذلك الاتّصال بشىء ما من اعمال جوارحه و يكفيه
 ذلك الاتّصال فى النّجاة بل فى الارتقاء على مراقى الاخرة..... ٧٨٦

فهرست ابیات

دیو که بود کوز آدم بگذرد

بر چنین نطعی از او بازی برد

در حقیقت نفع آدم شده همه

لعنت حاسد شده آن دمدمه

بازی دید و دوصد بازی ندید

پس ستون خانه خود را برید

خود زیان جان او شد ریو

اوگویی آدم بود دیو و دیو او

من چو آدم بودم اوّل حبس کرب

پر شد اکنون نسل جانم شرق و غرب

۵۴

هر گمان تشنه یقین است ای پسر

می زند اندر تزايد بال و پر

چون رسد در علم پس بر پا

شود مر یقین را علم او پویا شود

علم جو یای یقین باشد بدان

وان یقین جو یای دید است و عیان

اندر اَلْهَيْكَم بِيان اَيْن بِيْن

که شود علم اليقين عين اليقين

۸۱

اگر مؤمن بدانستی که بت چیست؟

یقین کردی که دین در بت پرستی ۲۵۷

اگر کافر ز بت آگاه بودی

چرا در دین خود گمراه بودی

ساخت موسی قدس در باب صغیر

تا فرود آرند سر قوم زحیر

زانکه جباران بدند و سرفر

ازدوخ آن باب صغیر است و نیاز

آن چنان آن حقّ زلحم واستخوان

از شهان باب صغیری ساخت هان

ساخت سرگین دانکی محرابشان

نام آن محراب میر و پهلوان

چون عبادت بود مقصود از بشر

شد عبادتگاه گردن کش سقر

۲۵۸

من چوتیغم و آن زننده آفتاب

ما رمیت اذ رمیت در حراب

رخت خود رامن ز ره برداشتم

غیر حق رامن عدم انگاشتم

زاجتهاد و از تحرّی رستهام

آستین بر دامن حق بستهام

۲۷۲

جمله‌ی ذرات عالم در نهان

باتو می‌گویند روزان و شبان

ماسمیعیم و بصیریم و هشیم

باشما نامحرمان ماخامشیم

چون شما سوی جمادی می‌روید

محرمان جان جمادآن کی شوید

از جمادی در جهان جان‌روید

غلغل اجزای عالم بشنوید

۲۸۹

فاش تسبیح جمادات آیدت

وسوسه تأویلهای بربایدت

چون ندارد جان تو قندیلها

بهر بیش کرده ای تأویلها

که غرض تسبیح ظاهر کی بود

دعوی دیدن خیال و غی بود

پس چه از تسبیح یادت می دهد

آن دلالت همچو گفتن می شود

این بود تأویل اهل اعتزال

وای آن کس کوندارد نور حال

۲۹۰

انبیا را مثل خود پنداشتند

همسری با انبیا برداشتند ۴۵۰

غیرتش غیر در جهان نگذاشت

زان سبب عین جمله اشیا شد

که یکی هست و یکی نیست جز او

وحده لا شریک الا هو

۴۷۸۰

دیو که بود که او ز آدم بگذرد

بر چنین نطعی از او بازی برد

در حقیقت نفع آدم شد همه

لعنت حاسد شده آن دمدمه

۵۳۹۰

بازی دید و دو صد بازی ندید

پس ستون خانه‌ی خود را برید

خود زیان جان او شد ریو او

گویی آدم بود دیو دیو او

۵۴۰

هرگمان تشنه‌ی یقین است ای پسر

می‌زند اندر تزاید بال و پر ۵۵۱

چون رسد در علم پس برپا شود

مر یقین را علم او پویا شود

علم جوای یقین باشد بدان

وان یقین جوای دیداست و عیان

اندر الهیکم بیان این بین

که شود علم‌الیقین عین الیقین ۵۵۲

۵۵۲

اگر مؤمن بدانستی که بت چیست

یقین کردی که دین دربت پرستی است ۶۴۰

اگر کافر زیت آگاه بودی

چرا در دین خود گمراه بودی ۶۴۰

ساخت موسی علیه السلام قدس در باب صغیر

تا فرود آرند سر قوم ز حیر ۶۴۰

ز آن که جباران بدند و سرفراز

دوزخ آن باب صغیر است و نیاز ۶۴۰

آنچنانکه حق زلحم واستخوان

از شهان باب صغیری ساخت هان ۶۴۰

ساخت سرگین دانکی محرابشان

نام آن محراب میر و پهلوان ۶۴۰

۶۴۰

چون عبادت بود مقصود از بشر

شد عبادتگاه گردنکش سقرا ۶۴۱

آن که از حق یابد او وحی و خطاب

هر چه فرماید بود عین صواب ۶۴۸

آن که جان بخشد اگر بکشد رواست

نایب است دست او دست خداست ۶۴۸

من چو تیغم وان زننده آفتاب

مارمیت اذ رمیت در حراب ۶۴۸

زحمت خود رازره برداشتم

غیر حق را من عدم انگاشتم ۶۴۸

زاجستهاد و از تـحرّی رسته‌ام

آستین بر دامن حق بسته‌ام ۶۴۸

۶۴۸

جمله ذرات عالم در نهان

باتو می‌گویند روزان و شبان ۶۵۶

ما سمیعیم و بصیریم و خوشیم

باشما نامحرمان ما خامشیم ۶۵۶

چون شما سوی جمادی می‌روید

محرّم جان جمادان کی شوید ۶۵۶

۶۵۶

از جمادی در جهان جان روید

غلغل اجزای عالم بشنوید ۶۵۷

فاش تسییح جمادات آیدت

وسوسه تأویها بر بایدت ۶۵۷

چون ندارد جان تو قندیلا

بهر بینش کرده‌ای تأویلا ۶۵۷

که غرض تسبیح ظاهر کی بود

دعوی دیدن خیال و غیّ بود ۶۵۷

پس چه از تسبیح یادت می دهد

آن دلالت همچو گفتن می شود ۶۵۷

این بود تأویل اهل اعتزال

وای آنکس کوندارد نور حال ۶۵۷

۶۵۷

اندر این سوراخ بنّایی گرفت

در خور سوراخ دانایی گرفت ۷۴۲

انبیا را مثل خود پنداشتند

هم سری با انبیا برداشتند ۷۴۲

۷۴۲

غیرتش غیر درجهان نگذاشت

زان سبب عین جمله اشیا شد ۷۶۰

که یکی هست و هیچ نیست جز او

وحده لا اله الا هو ۷۶۰

۷۶۰

فهرست اعلام

محمد ﷺ، ۲۹، ۳۱، ۳۴، ۳۷، ۶۸، ۷۵، ۷۸، ۷۹، ۸۱، ۱۱۶، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۷، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۸، ۲۲۲، ۲۳۲، ۲۳۴، ۲۳۶، ۲۳۸، ۲۶۳، ۲۹۰، ۲۹۲، ۳۰۶، ۳۱۱، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۵۴، ۳۶۴، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۷، ۳۸۹، ۴۱۲، ۴۳۱، ۵۳۰، ۵۳۲، ۵۴۵، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۶۷، ۵۷۲، ۵۹۴، ۵۹۵، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۴، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۸، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۴۳، ۶۵۷، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۸۵، ۷۰۸، ۷۱۰، ۷۳۲، ۷۵۳، ۷۷۷

علی ﷺ، ۶۴، ۶۹، ۷۹، ۱۰۴، ۱۰۶، ۱۰۹، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۵۹، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۷۰، ۱۷۲، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۷، ۱۹۲، ۱۹۳، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۶، ۲۳۲، ۲۳۸، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۸۲، ۲۹۳، ۳۰۱، ۳۰۵، ۳۲۵، ۳۳۲، ۳۳۹، ۳۴۶، ۳۵۱، ۳۵۸، ۳۷۰، ۳۷۳، ۳۹۸، ۴۰۰، ۴۲۶، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۵۲، ۴۹۱، ۴۹۵، ۵۰۵، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۴۰، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۹۰، ۵۹۴، ۵۹۵، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۱۸، ۶۲۲، ۶۲۷، ۶۳۰، ۶۴۸، ۶۵۳، ۶۵۹، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۷۵، ۶۸۰، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۳، ۷۰۱، ۷۱۵، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۴۳، ۷۷۰، ۷۷۸، ۷۷۹

موسی ﷺ، ۲۲۲، ۲۳۲، ۲۳۴، ۳۴۵، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۷۹، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۶

٤٤٨، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣،
 ٤٦٥، ٤٧٠، ٤٧٥، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٨٥، ٤٩٧، ٤٩٨،
 ٤٧٩، ٤٨٧، ٤٩١، ٧٠٥، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧،
 ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٦١،
 ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤

اديان

النصارى، ٤١٥

اليهود، ٥٥٠، ٤١٥، ٤٩٦، ٧٠٥

نصارا، ٧٨

نصارى، ١٢٢، ٢١٢، ٢١٣، ٤٦٤

يهود، ٧٨، ١٢٢، ٢٠٠، ٢٠٩، ٢١٢، ٢١٣، ٢٣٥، ٣٦٢، ٣٧٨،

٣٩٨، ٤٨٥، ٤٨٧

اشخاص

ابن خضرمى، ١٩٣

ابن خلدون، ٤٨٧

ابوالفتوح رازى، ٤١، ٨١، ٤٨٧

ابوجهل بن هشام، ٤٢٢

ابوحنيفه، ٢٧٨

امام فخر رازى، ٤٨٧

بخت النّصر، ۲۳۵

بلعام، ۶۰۸

بیضاوی، ۴۸۷

خرّمشاهی، ۳۲، ۷۸

شیخ طبرسی، ۴۸۷

شیخ طوسی، ۷۸

طبری، ۵۱، ۷۸، ۸۱، ۴۸۷، ۵۰۸

عبدالله بن ضحّاك، ۴۸۸

قارون، ۵۸، ۵۴۲

قرطبی، ۴۸۷

مروان، ۳۱۰، ۶۶۶

ملاحسن فیض کاشانی، ۱۵۰، ۱۵۳، ۱۵۴

ملا محسن فیض کاشانی، ۳۱۴

میبدی، ۸۱، ۴۸۷

هامان، ۵۸، ۵۴۲

اصطلاحات عرفانی

السّالك، ۶۷۸، ۷۳۴، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸،

۷۵۹

الشیخ، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۸، ۷۴۱، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۶۳

مقام محمود، ٧٥، ٣٢٠، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٥، ٦٧٨

اصطلاح عرفانی

تسبیح و تحمید، ٤٦٨

تشبیہ، ٤٨، ٤٩، ٨٨، ١٥٨، ١٨١، ١٨٢، ٢٠٢، ٢٣٧، ٣٣٠،

٣٦٤، ٣٨٩، ٤٠٢، ٤١٠، ٤٥٧، ٤٦٨، ٥١١، ٦٠١

تنزیه، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٦٤، ٤٦٨، ٦٥٥، ٦٧٨

سالک، ٤٧، ١٣٦، ٣٢٩، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٨، ٤٦١،

٤٦٣، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧

سلوک، ٤٧٠

شطحات، ٤٧٥

شیخ، ٣٢، ٥٢، ٨١، ٣٦١، ٤٣٦، ٤٣٩، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٨،

٤٥٥، ٤٥٦، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٩٥، ٧٤٥، ٧٥٧

کثرت، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٧٥، ٢٢٤، ٢٣١، ٢٦٣، ٣٤٩،

٣٩٣، ٤١٣، ٤٤٦، ٤٥٤، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٦٨، ٤٧٠، ٤٧٧، ٤٨٧، ٥٠٣،

٥١٩، ٦٠٣

وحدت، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٥، ١٣٦، ١٧٥، ٤٥٤، ٤٦٨،

٤٧٠، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٧، ٤٩٦

اقوام

بنی اسرائیل، ٢٣٥

بنی امیّه، ۲۳۸، ۳۱۰

فارسها، ۲۳۶

الاماکن

الحجر، ۶۶، ۷۰، ۵۴۶، ۶۹۱

الشّام، ۵۴۶

المدينة، ۶۵، ۶۷، ۵۴۶، ۵۶۹، ۵۷۰، ۷۱۱، ۷۶۷

مدین، ۶۷، ۶۹، ۵۴۶

الطواغیت

الشّیاطین، ۲۶۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۶۲، ۵۹۶،

۶۳۹، ۶۴۶، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۸۳، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۸۰

الشّیطان، ۱۳۹، ۱۴۳، ۱۸۵، ۱۹۰، ۵۳۰، ۵۳۲، ۵۳۹، ۵۴۰،

۵۴۲، ۵۶۹، ۵۷۸، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۳۹، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۶۱، ۶۶۲،

۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۷۰۶، ۷۱۳، ۷۳۰، ۷۵۰، ۷۸۰، ۷۸۱

للشّیاطین، ۵۳۱

اماکن

ایکه، ۶۷

امامان معصوم

الباقر علیه السلام، ۶۵۳

الحسن علیه السلام، ۶۳۰

الحسين عليه السلام، ٦٣٠، ٦٤٩

السيد السجاد عليه السلام، ٧٤٥

الصادق عليه السلام، ٥٦٣، ٥٦٨، ٦١٢، ٧٧٥، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩

الصادق عليه السلام، ٦١٥، ٦٤٥، ٦٥٢، ٦٩١، ٦٩٨، ٧٦١

القائم عليه السلام، ٥٦٦، ٥٦٩

القائم عجل الله فرجه، ٦٣٠

امام باقر عليه السلام، ٢٨٣

امام رضا عليه السلام، ٥١١

امام سجاد عليه السلام، ٤٥٤

امام صادق عليه السلام، ١٠٥، ١١٨، ٢٦٥، ٢٨٠، ٣٣٦، ٤٧٩،

٥٠٩، ٥١١

امام صادق عليه السلام، ٢٠٧

امام صادق عليه السلام، ٣٦٥

امير المؤمنين عليه السلام، ٥٥، ٤٠١، ٥١٠، ٧٧٤، ٧٧٧

بالحسين عليه السلام، ٦٤٩

بالقائم عليه السلام، ٦٣٠

بعلی عليه السلام، ٥٧٢، ٥٩٥، ٥٩٩، ٦٩٠، ٧٠٠، ٧٧٨، ٧٨١

حضرت صادق، ٦٩

حضرت علی عليه السلام، ١٢٢، ١٢٣

حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام، ۳۱۴

علی علیه السلام، ۲۹۳، ۵۱۶، ۵۵۱

علی علیه السلام، ۳۵۷

علی علیه السلام، ۵۹۶، ۶۰۱، ۶۰۶، ۶۸۴

علی بن ابیطالب علیه السلام، ۷۷۸

قائم علیه السلام، ۱۱۸

لعلی علیه السلام، ۵۹۱، ۶۰۱، ۶۱۸، ۶۴۷، ۷۷۹

اهل کتاب

مسیحیان، ۳۳

یهودیان، ۳۳

پیامبران

ابراهیم علیه السلام، ۶۳، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۹۰، ۵۴۳، ۶۱۴، ۶۱۵،

۶۵۷

ادم علیه السلام، ۶۸۵، ۷۲۴، ۷۴۴

اسحق، ۶۱۴

الخضر علیه السلام، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹،

۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۲

الرّسول صلی الله علیه و آله، ۵۵۳، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۴، ۶۲۲، ۶۳۰،

۷۱۶، ۷۷۸

النَّبِيِّ ﷺ، ٥٧٠، ٥٨٨، ٦٠١، ٦٠٣، ٦٠٨، ٦١٦،
 ٦٣٦، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٥٢، ٦٦٢،
 ٦٩٥، ٦٩٦، ٧٠٥، ٧١٦، ٧٤٣، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٧٦
 باسمعيل عليه السلام، ٦١٤

پیامبر ﷺ، ٦٩، ١١٧، ١٥٦، ١٧٧، ١٧٨، ٢١٦، ٢٢٥، ٣٢٥،
 ٣٣١، ٣٧٩، ٣٨٠، ٤٠١

پیامبر ما ﷺ، ٢٣٠، ٢٣٢

پیغمبر اکرم ﷺ، ٧٠

حضرت محمد ﷺ، ٢٩٠، ٣١١

خضر عليه السلام، ٣٤٥، ٤٤٤، ٤٥٧، ٤٦٢، ٤٧٠، ٤٧١،
 ٤٧٥، ٤٧٩، ٤٨٠

خضر، ٤٠٣، ٤٠٦، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٤٣، ٤٤٦، ٤٥٥،
 ٤٥٦، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥،
 ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٧٢، ٤٧٦، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢،
 ٤٨٧، ٧١٨، ٧٣٣

دانیال، ٢٣٥، ٤٥٤

دانیال عليه السلام، ٤٥٤، ٦٢٩، ٧٤٥

داود عليه السلام، ٢٩٠، ٣٠١

رسول الله ﷺ، ١٢٠، ٣٦٢، ٥٣٢، ٥٣٩، ٥٤٩، ٥٦١، ٥٦٩

۵۸۳، ۶۴۲، ۷۱۶، ۷۲۷

رسول الله، ۵۰۸، ۷۰۰، ۷۵۳، ۷۷۶

رسول خدا ﷺ، ۵۲، ۷۷، ۸۵، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۷،

۱۴۶، ۱۸۷، ۱۹۳، ۲۱۲، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۳۰، ۲۳۱،

۲۳۲، ۲۳۳، ۲۶۱، ۲۶۷، ۳۰۰، ۳۲۹، ۳۳۲، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۶۲، ۳۷۹،

۳۹۹، ۴۰۱، ۴۲۲، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۸۵، ۵۰۸، ۵۲۱

زکریا ﷺ، ۲۳۵

زکریا ﷺ، ۶۲۸

شعیب، ۶۷

شعیب ﷺ، ۶۹، ۵۴۶

صالحاً، ۵۴۶

عیسی ﷺ، ۵۳۱، ۵۳۲، ۶۷۹، ۷۶۶

ابراهیم ﷺ، ۶۱۴، ۶۱۵، ۷۶۶

للخضر ﷺ، ۷۴۷، ۷۶۲، ۷۶۳

لموسی ﷺ، ۶۲۸، ۷۴۰، ۷۴۷، ۷۵۸، ۷۶۲

لوط ﷺ، ۶۴، ۵۴۴، ۵۴۵

محمد ﷺ، ۵۲۸، ۵۴۸، ۶۲۷، ۶۵۸، ۶۹۹، ۷۰۵

محمد موعود ﷺ، ۱۲۵

موسی، ۲۱۲، ۲۲۲، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۵۸، ۳۳۰، ۳۵۲،

٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٤١٠، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧،
 ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٦، ٤٤٨، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٦١،
 ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٧، ٤٧٠، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٩١،
 ٧٣٩، ٧٣٦، ٧٣٣، ٧٢١،

نبی ﷺ، ١١٩، ٢٣٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٣٠١،
 ٣١٠، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٧٤، ٤٥١، ٤٦١، ٥٠٧،
 ٥١١، ٥١٧

نبی اکرم ﷺ، ١٨٠، ٢٧١

نبی اکرم ﷺ، ٣١٤

نبی مآب ﷺ، ٢٣٠، ٣١٨

نوح، ٢٢٢، ٢٣٤، ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٩، ٤٨٨، ٥٠٢،
 ٦٣٥، ٦٢٨

نوح علیہ السلام، ٢٢٣، ٢٣٤، ٢٤٩، ٧٦٦، ٧٧٢

یحییٰ علیہ السلام، ٢٣٥، ٦٢٨

پیشوایان معصوم

امام حسین علیہ السلام، ٢٣٨، ٢٧٣

امام حسین علیہ السلام، ٢٧٣

امام صادق علیہ السلام، ٢١١، ٥٠٧

امام صادق علیہ السلام، ٣٥٥

حسن عليه السلام، ۲۳۸

قائم عجل الله فرجه، ۲۳۸، ۵۰۱

جانشینان

یوشع، ۴۳۴، ۴۳۷، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۵۹، ۴۶۰،

۷۳۳، ۷۳۶، ۷۴۸

یوشع عليه السلام، ۴۳۸، ۷۳۴، ۷۳۵

یوشع بن نون عليه السلام، ۴۳۷

خاندان پیامبر

آل محمد صلی الله علیه و آله، ۱۱۶

آل محمد صلی الله علیه و آله، ۱۱۶

خلفا

ابوبکر، ۲۸۰، ۵۱۲، ۶۵۲

عثمان، ۲۸۰، ۶۵۲

عمر بن خطاب، ۴۲۲

ذالقرنین

ذالقرنین، ۴۹۳، ۷۶۵

ذالقرنین، ۴۸۷

ذوالقرنین، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۴، ۵۰۱، ۵۰۴،

٥٠٥، ٥٠٦، ٧٧٥

ذی القرنین، ٤٨٥، ٤٨٨، ٤٩٧، ٧٧١

زبانها

آرامی، ٧٠

ثمودی، ٧٠

عبری، ٧٠

عربی، ٧٠، ١٦٨، ١٨٥، ١٨٦، ١٩٣، ١٩٥، ٤٦٧، ٤٧٨، ٦٠٧،

٦٠٨

لاتین، ٧٠

لجعانی، ٧٠

نبطی، ٧٠

یونانی، ٧٠

زوجات النبی ﷺ

خدیجة ﷺ، ٥٥١

صحابی

اباذر رحمة الله عليه، ٥٨٨

ابوذر، ١٥٦، ٥١٨

ابوفکیه، ١٩٣

ابی ذر ﷺ، ٧٨٣

بلعام، ۱۹۳

حمزه عليه السلام، ۲۱۷

سلمان رضی الله عنه، ۴۰۱

سلمان رضی الله عنه، ۷۱۶

سلمان الفارسی رضی الله عنه، ۷۸۳

سلمان فارسی رضی الله عنه، ۱۹۴

سلمان فارسی، ۵۱۸

عمّار، ۱۹۵، ۱۹۶، ۵۱۸، ۵۴۶، ۶۰۸، ۶۰۹، ۷۷۲،

۷۸۳

عمّار رضی الله عنه، ۱۹۶، ۶۰۸، ۶۰۹

مقداد، ۵۱۸

ضرب مثلها

اَيَّاكَ اَعْنِي وَاَسْمَعِي يَا جَارَهُ، ۷۱۶

طواغیت

ابلیس، ۳۸، ۴۰، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۳۰۷،

۴۱۲، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۳۸، ۴۶۱، ۴۷۴، ۵۲۵، ۵۳۲،

۵۳۷، ۵۳۸، ۶۶۷، ۷۲۷، ۷۳۴، ۷۴۹، ۷۸۸

ابوالجنّ، ۵۳۷

الشَّيْطَان، ۷۵۵

اهريمن، ۴۷۴، ۵۲۵، ۷۵۷، ۷۸۸

شیطان، ۲۸، ۲۹، ۳۵، ۳۷، ۴۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴،

۵۵، ۵۹، ۱۱۹، ۱۳۶، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۳، ۱۸۵، ۱۹۰،

۱۹۱، ۱۹۳، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۶۳، ۲۶۶، ۲۹۶، ۳۰۰، ۳۰۹،

۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۶۰، ۳۸۱، ۳۹۴، ۴۱۳،

۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۷، ۴۳۴، ۴۴۲، ۴۶۳، ۴۷۱، ۴۷۳، ۵۱۴،

۵۱۵، ۵۳۰

فرعون، ۵۸، ۳۴۵، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶،

۴۱۰، ۵۴۲، ۶۸۷، ۶۹۱، ۶۹۲، ۷۲۱

فرشتگان

جبرئیل عليه السلام، ۲۱۸، ۶۲۶، ۶۸۷، ۷۰۵

جبریل، ۱۹۳، ۲۳۰، ۴۴۰

جبریل عليه السلام، ۲۳۰، ۲۳۱، ۳۷۹، ۴۳۷، ۴۳۸

قبایل

بنو امیّة، ۵۴۲

بنی امیّه، ۵۸، ۳۱۰

بنی تیم، ۳۱۰، ۶۶۶

زریق، ۳۱۰

زفر، ۳۱۰، ۶۶۶

عدی، ۳۱۰، ۶۶۶

قریش، ۱۱۹، ۱۸۳، ۲۱۰، ۲۱۷، ۲۸۳، ۲۹۲، ۳۰۶، ۳۷۸،

۳۷۹، ۳۹۵، ۳۹۶، ۵۳۲، ۵۶۹، ۶۰۲، ۶۶۵، ۷۰۵، ۷۱۳

شاعران

المولوی، ۵۳۹، ۵۵۱، ۶۴۰، ۶۴۸

المولوی، ۶۵۶

مولوی، ۴۷، ۵۲، ۵۴، ۸۰، ۲۷۲، ۴۶۷

مولوی، ۲۸۹

منابع

البرهان، ۵۵، ۶۱۶، ۶۲۲، ۷۴۱

الصافی، ۴۹، ۵۵، ۶۰، ۷۷، ۱۵۰، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۹۱

العیاشی، ۱۹۱

تفسیر المیزان، ۳۲، ۴۱، ۸۱

تفسیر صافی، ۳۱۴

تفسیر نسفی، ۵۱

دائرة المعارف اسلام، ۷۰

فرهنگ اصطلاحات عرفانی، ۵۵

معانی بیان، ۲۰۲

منتهی الارب، ۵۸

منهج الصادقين، ٥٧، ٦٨، ٧٩

فهرست منابع

قران کریم با ترجمه‌ی مرحوم مهدی الهی قمشه‌ای رحمته‌الله

قران کریم با ترجمه‌ی بهاء الدین خرّمشاهی

تفسیر صافی ملاّ محسن فیض کاشانی رحمته‌الله

تفسیر المیزان علامه سیّد محمد حسین طباطبائی رحمته‌الله

تفسیر نسفی

تفسیر مجمع البیان طبرسی رحمته‌الله

تفسیر کشف الاسرار و عدّه‌الابرار خواجه عبدالله انصاری

تفسیر امام حسن عسکری

تفسیر قمی

تفسیر منهج الصادقین ملا فتح اله کاشانی

تفسیر ابو الفتوح رازی

تفسیر العیاشی

تفسیر البرهان

تفسیر جوامع الجامع

تفسیر فرات الکوفی

تفسیر البیضاوی

مثنوی معنوی مولانا جلال الدین بلخی (رومی) رحمته‌الله

منتهی الارب فی لغة العرب عبدالرحیم بن عبدالکریم صفی پور

معانی بیان غلامحسین آهني
 روضة الواعظین النشابوری
 اصطلاحات عرفانی دکتر سید جعفر سجادی
 فرهنگ برهان قاطع
 لغت نامه دهخدا
 کافی ثقة الاسلام کلینی
 بحار الانوار علامه محمد باقر مجلسی رحمته الله
 الاسفار الاربعة ملا صدرا
 ملل و نحل شهرستانی
 آیات حسن و عشق حشمت الله ریاضی
 دیوان فخرالدین عراقی
 عیون اخبار الرضا
 المناقب لابن شهر آشوب
 کمال الدین و اکمال النعمة
 التّهذیب خواجه نصیرالدین طوسی
 نهج البلاغه امام علی
 الاستبصار
 من لا یحضره الفقیه
 التّوْحید للصدوق

تأويل الايات الظاهرة

معانى الاخبار

بصائر الدرجات

الخصال للصدوق

الامالى للمفيد

الاحتجاج للطوسى

منهج البلاغة للدكتور صبحى الصالح

كتاب الغيبة للشيخ الطوسى

علل الشرايع للشيخ الصدوق

مصباح الشريعة

مصباح المتهجد

المحاسن

ارشاد القلوب للشيخ الجليل الزاهد ابى محمد الحسن ابى الحسن محمد الديلمى

٢٥٧٦١٠٠